

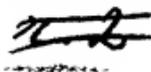
ТВОРЕНІЯ СВЯТЫХЪ ОТЦЕВЪ

ВЪ РУССКОМЪ ПЕРЕВОДѢ,

ИЗДАВАЕМЫЯ

при

Московской Духовной Академіи.



× ————— ×
ТОМЪ ШЕСТЬДЕСЯТЬ ТРЕТІЙ.
× ————— ×

2-я типографія

А. И. Смирновой въ Сергиевскѣ Пасадѣ Московск. губ.

ТОЛКОВАНІЕ НА ПРОРОКА ЗАХАРІЮ.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Блаженный Захарія пророчествуеть въ Іерусалимѣ въ тѣ же самыя, думаю, времена, въ которыя пророчествовалъ и Аггей ¹⁾. По возвращеніи изъ плѣна Израиль уже не жилъ раздѣльно во Іудеѣ и въ Самаріи; но всѣ собрались въ одинъ городъ Іерусалимъ и поселились во всей Іудеѣ, когда царствовалъ надъ ними Зоровавель изъ колѣна Іудина, а первосвященническую должность занималъ Іисусъ сынъ Іоседека, іерей великій. Слово пророческое онъ составляетъ весьма искусно. Такъ какъ весьма многіе, уведенные въ плѣнъ изъ Іудеи, или Самаріи, возвратились на родину и знали всѣ насилія, произведенныя нѣкогда Вавилонянами надъ Іерусалимомъ, и кромѣ того безъизвѣстно имъ было, за что Богъ прогнѣвался на нихъ, а родившіеся уже въ странѣ Персовъ и Мидянъ не знали, каковъ нѣкогда былъ Іерусалимъ, не видали ни Іудеи, ни бѣдствій постигшихъ ихъ отцевъ вслѣдствіе гнѣва божественнаго, а также не знали и о томъ, за что они подверглись столь строгому наказанію, развѣ только изъ кое-какихъ разсказовъ: то необходимо, чтобы Богъ всяческихъ указалъ имъ, получившимъ сво-

¹⁾ Въ текстѣ стоятъ Софонія.

боду, какъ бы нѣкоего воспитателя и устроителя въ лицѣ блаженнаго Захаріи, происходившаго отъ священнической крови, то-есть изъ колѣна Левіина, и родившагося отъ отца своего Варахіи по плоти, пророчествовавшаго же по внушенію Духа, и сына Аддо пророка. Онъ былъ воспитанъ, какъ надо думать, въ нравахъ этого послѣдняго и сдѣлался подражателемъ таковыхъ же подвиговъ добродѣтели. Посему не слѣдуетъ ли сказать о томъ какой смыслъ его пророчества и какихъ событій касается оно? Онъ обращаетъ вниманіе освобожденныхъ изъ плѣна на наказаніе, которому они подверглись за то, что не мало пренебрегали божественно заповѣдію и привыкли не придавать значенія установленному чрезъ премудраго Моисея. Приведа же ихъ въ немалый страхъ, онъ убѣждаетъ ихъ къ рѣшимости приобрѣсти благоволеніе Бога посредствомъ всецѣлаго Ему послушанія и повиновенія, и присовокупляетъ, что если они не будутъ добрыми, покорными и повинующимися божественнымъ законамъ: то и они подвергнутся бѣдствіямъ, даже болѣе тяжкимъ, чѣмъ тѣ, которыя постигли ихъ отцовъ. Затѣмъ, какъ бы расширяя слова своего наставленія, онъ старается показать имъ, каковы были древле дѣянія ихъ отцовъ и за что постигъ ихъ гнѣвъ божественный и какимъ образомъ они погибли: потомъ: какимъ образомъ они избавлены и освобождены отъ ига плѣна и возвращены были въ Іудею. Къ этому присовокупляетъ, что, какъ я только что сказалъ, они подвергнутся еще худшей участи, если будутъ стараться ходить во слѣдъ богонеповиновенія отцовъ ихъ. Но при этомъ постоянно имѣетъ въ виду избавленіе, имѣющее совершиться нѣкогда чрезъ Христа и тайну Его изображаетъ намъ многими способами. Итакъ,

желающіе изучить каждую часть пророчества не должны считать содержанія его не нужнымъ повтореніемъ и повѣствованіемъ только о прежде бывшемъ: напротивъ должны помнить, что повѣствованіе о совершающихся событіяхъ онъ считаетъ весьма необходимымъ для возвратившихся изъ плѣна въ Іудею; ибо знающихъ о томъ, какимъ страданіямъ они подверглись прежде, онъ исправлялъ, напоминая имъ объ этомъ, а молодыхъ и не знающихъ о древнихъ событіяхъ онъ предохраняетъ отъ того, чтобъ они не подверглись такимъ же бѣдствіямъ, возлюбивъ нечистую и безумнѣйшую жизнь.

Глава I, ст. 1. 2. *Въ осмый мѣсяцъ втораго лѣта, при Даріи, бысть слово Господне къ Захарію Варахіну сыну Аددо пророка ¹⁾, глаголя: прогнѣвася Господъ на отцы ваша гнѣвомъ велимъ.*

Смотри, какъ при помощи историческихъ повѣствованій возбуждаетъ въ нихъ страхъ и рассказывая младшему поколѣнію о томъ, что случилось съ ихъ предками, побуждаетъ ихъ къ лучшей жизни, какъ бы угрожая, что и они, подвергшись такимъ же или тягчайшимъ бѣдствіямъ, будутъ горько плакать, если они не придутъ къ благоразумной рѣшимости воздерживаться отъ дѣяній своихъ предковъ и при-

¹⁾ Вмѣсто *vior 'Addo*—сыну Ады, причемъ *hioi* относится къ Захарію, а не къ Варахію (какъ Кир. Ал. Ват. Син. Алекс. Θεοδωριτ. Θεол. Мопс. LXX Иерон. и др.) Вульгата. Гомпл. и нѣк. кодд. читаютъ *hioi 'Addo*, причемъ *hioi* относится къ Варахію и Захарія считается внукомъ Ады (Симмахъ: *πάππος*—дѣдъ см. у Fielda). А вмѣсто, *τοῦ προφήτου*, т. е. Ады, какъ у св. Кирилла, во всѣхъ: *τοῦ προφήτου* т. е. Захарія. Въ Евр. возможно то и другое. Имя Аадо (Евр. Иддо) *прозорливица*, какъ составителя іудейскихъ лѣтописныхъ записей, вмѣстѣ съ пророкомъ Самеемъ, упоминается во 2 Парал. 12, 15,—13. 22. Иддо, какъ одинъ изъ родоначальниковъ священническихъ, — и Захарія, какъ потомокъ его, упоминаются у Неем. 12. 4. 16,—пророкъ Захарія называется также сыномъ Иддо въ 1 Езд. 5, 1 и 6, 14.

лагать всякое попеченіе и заботу о томъ, что угодно Богу. *Гньвомъ велиимъ*, говорить, *прогньвался*. Владычествующій надъ всѣмъ Богъ не оставляетъ своихъ словъ безъ неотразимаго доказательства, но изъ того, что они уже испытали и претерпѣли, показываетъ, что Онъ не можетъ говорить ложь; ибо доказательствомъ не малаго негодованія Божія было то, что Онъ попустилъ Вавилонянамъ опустошить всю Іудею и вмѣстѣ съ нею Самарію, предать пламени и самый храмъ и до основанія разрушить Іерусалимъ, а избраннаго Израиля сдѣлать переселенцемъ и жалкимъ и несчастнымъ рабомъ на чужбинѣ, терпящимъ невыносимое бѣдствіе, лишеннымъ возможности приносить жертвы, ходить внутрь священнаго двора, приносить по закону жертву благодаренія или десятины или начатки, а также вслѣдствіе нужды и страха лишеннымъ возможности совершать предписанные ему закономъ и весьма ему любезные праздники. Такъ *прогньвался Господь на отцы ихъ гньвомъ велиимъ*.

Тѣже самыя слова сказалъ бы народу іудейскому и тотъ, кто захотѣлъ бы привести его къ познанію тайны Христовой. Ибо послѣ того, какъ они убили пророковъ и распяли Самого Господа славы,—они подверглись плѣну и разоренію: даже и знаменитый храмъ ихъ былъ разрушенъ и наконецъ на нихъ исполнилось сказанное устами Осіи: *зане дни многи сядутъ сынове Израилевы, не сушу царю, ни сушу князю, ни сущей жертвъ, ни сушу жертвеннику, ни жречеству, ниже явленіямъ* (Осіи 3, 4). А что они, оскорбивъ Бога, находятся въ плѣну и подъ владычествомъ діавола, что они отвергнуты и лишены всякаго вышняго попеченія о нихъ,—въ этомъ кто можетъ сомнѣваться. Если же они нѣкогда могли

бы быть избавлены, принявъ въру и Христа признавъ Богомъ и Царемъ и Господомъ; то тогда именно и со всею справедливою можно было бы обратиться къ нимъ съ мудрымъ увѣщаніемъ и было бы благовременно сказать слѣдующее: *прогнвася Господь наотцы ваша гнѣвомъ велиемъ.*

Ст. 3. 4. *И речеши къ нимъ: еще глаголетъ Господь Вседержитель: обратитесь ко мнѣ и обратитесь къ вамъ. глаголетъ Господь Вседержитель¹⁾. И не будите якоже отцы ваши, ихже обличаху (ихъ) пророцы прежніи, глаголюще: сице глаголетъ Господь Вседержитель: отератися отъ путей вашихъ лукавыхъ, и отъ начинаній злыхъ:²⁾ и не вѣрша послушати Мене глаголетъ Господь.*

Будучи вызваны, какъ я сказалъ, изъ плѣна и возвратившись въ Іудею, они сдѣлались лѣнивыми въ исполненіи угоднаго Богу и хотя уже не служили идоламъ и не увлекались древнимъ заблужденіемъ, тѣмъ не менѣе уличались въ прогнѣвленіи Бога другими способами: ибо они, какъ написано въ книгѣ Ездры, смѣсились съ иноплеменными женщинами и, вводя въ свои дома дочерей сосѣднихъ народовъ, становились отцами дѣтей отъ иноплеменныхъ матерей, хотя законъ запрещалъ имъ такое дѣло, какъ нечестивое. Но въ то же время они нерадѣли и о совершеніи праздниковъ, о принесеніи жертвъ, равно какъ и оказывались недостаточно ревностными къ построенію божественнаго храма. Посему, какъ написано у Аггея, *порази ихъ неплодіемъ, и вѣтропльніемъ, и градомъ въ дѣла рукъ ихъ. И влагаху въ мѣхъ ячмене двадцать сатъ и*

¹⁾ Такъ одни, друге и слав: *смѣхъ.*

²⁾ У св. Кирыла, какъ и въ Алекс. и пѣк. др., опущено: *како оубо слово логосъ*, читаемое въ славянскомъ, волюъ за большинствомъ кодексовъ.

и быша ячмене десять сатъ, и онять: входили въ подточиліе черпачи пѣтдесятъ мѣръ, и быша двадцать (Агг. 2, 17. 18.). Посему возвѣщается имъ, что если они рѣшатся исправить жизнь и обратиться къ Нему, исполняя угодное и пріятное Ему; то и Онъ обратится къ нимъ, то-есть прекратитъ свой гнѣвъ противъ нихъ и обратится къ милосердію: запрещаетъ имъ подражать, какъ приводящему къ гибели, поведенію предковъ, которымъ было дано отъ Него чрезъ святыхъ пророковъ столь много увѣщаній и напоминаній, призывающихъ ихъ къ обращенію отъ постыдныхъ начинаній, но все это оказалось дѣломъ совершенно бесполезнымъ для людей, наклонныхъ къ непослушанію. Итакъ, смѣшны тѣ, которые слѣдуютъ неразумію отцовъ и на привычку предковъ указываютъ, какъ на свою непреоборимую защиту, хотя бы они уличались въ крайнихъ беззаконіяхъ. И это въ особенности свойственно идолослужителямъ. Призываемые къ познанію истины, они всегда напоминаютъ (убѣждающимъ ихъ) о заблужденіи своихъ отцовъ и, невѣжествомъ ихъ дорожа какъ нѣкоторымъ отеческимъ наслѣдіемъ, остаются слѣпыми. Думаю, что если бы кто-нибудь далъ совѣтъ сущимъ отъ обрѣзанія оставить постыдныя дѣла и обратить вниманіе на полезное: то и они станутъ искать убѣжища въ привычкѣ отцовъ. Посему то и полезно было возгласить заблуждающимся: *обратитесь ко мнѣ, и обращуся къ вамъ. глаголетъ Господь Вседержитель и: не будите якоже отцы ваши, очевидно, заблуждающимися и упорно пребывающими въ невѣжествѣ.*

Ст. 5. 6. *Отцы ваши гдѣ суть и пророцы? еда во вѣкъ поживутъ? Обаче словеса моя, и законы моя пріемлете. елика азъ заповѣдаю въ Душь моему рабамъ*

моимъ пророкомъ, иже постигнуша отцевъ вашихъ. И отвѣщаша, и рѣша: якоже уставы Господь Вседержитель сотворити намъ по путемъ нашимъ и по начинаемъ нашимъ, тако сотвори намъ.

Прежде чѣмъ покорена была Іудея и взятъ былъ самый Іерусалимъ, нѣкоторые присвоивъ себѣ имя пророка какъ бы личину, говорили *отъ сердца своего, а не отъ устъ Господнихъ*, какъ написано (Іер. 23, 16). Говоря ложь, такіе люди возвѣщали, что святой городъ никогда не будетъ взятъ врагами и Израиль никогда не будетъ побѣжденъ желающими опустошить его, но будетъ пользоваться ненарушимымъ благоденствіемъ и проводить жизнь въ невозмущаемомъ наслажденіи, потому что Богъ защищаетъ, удостоиваетъ чести и любитъ избранный народъ. Но говоря это, какъ я только что сказалъ, они, жалкіе, говорили ложь и нерадиваго Израиля дѣлали еще нерадивѣе, тогда какъ они должны были бы убѣждать его умилоствлять Бога, какъ можно далѣе уклоняться отъ того, чѣмъ Онъ оскорбленъ, и обращаться къ тому, что угодно Ему. Но они пренебрегали словами истины и, увлеченные ничтожными и весьма постыдными прибытками, вводили въ заблужденіе Израиля. Поэтому-то пророкъ Іеремія сильно обвиняетъ ихъ говоря такъ: *Сыи Господи Боже, се пророцы ихъ прорицаютъ, и глаголютъ, не узрите меча, и гладъ не будетъ вамъ, но истину и миръ дамъ на земли и на мѣсть семъ. Богъ же въ отвѣтъ на это: лживо пророцы прорицаютъ во имя мое, не послахъ ихъ, ни заповѣдахъ имъ, ни глаголахъ есмь къ нимъ: понеже видѣнія лжива, и гаданія, и волшебства, и произволы сердце своего тѣмъ прорицаютъ вамъ* (Іер. 14, 13. 14). И въ другомъ мѣстѣ опять говорятъ: *не посылахъ пророки, а они течаху: не глаголахъ къ нимъ, и тѣмъ*

пророчествоваху (Иер. 23, 21). Итакъ Израиль, какъ я сказалъ, заблуждался, неразумно увлекшись обманомъ лжепророковъ. Но Израиль никогда бы не былъ покоренъ врагами и не испыталъ бы столь горькаго и тяжкаго рабства, если бы внималъ посланнымъ отъ Бога пророкамъ, которые предвозвѣщали имъ, что это случится съ ними, и ясно говорили, что они непременно испытаютъ бѣдствіе, если не пожелаютъ исполнять угоднаго Богу. Посему я побуждаю ихъ вспомнить о нечестивыхъ пророкахъ и о тѣхъ, которые введены были ими въ обманъ, и говорить: *отцы ваши гдѣ суть и пророцы! еда во вѣки поживутъ?* Онъ какъ бы такъ говорить: отцы ваши погибли жалкимъ образомъ, въ плѣну, и съ ними вмѣстѣ лжепророки, вводившіе ихъ въ обманъ и торговавшіе именемъ и дѣломъ пророческимъ. Но если бы они (отцы) были еще живы, то можетъ быть сдѣлали бы васъ лучшими, постоянно оплакивая случившіяся съ ними бѣдствія и не мало обвиняя бывшихъ у нихъ лжепророковъ. Но они за нерадѣніе и непослушаніе получили въ возмездіе гибель вмѣстѣ съ своими обольстителями. Вы же внимайте словамъ святыхъ пророковъ и относитесь съ большимъ уваженіемъ къ возвѣщаемому ими: ибо они и предкамъ вашимъ говорили, что *устави Господь сотворити*, очевидно плѣнъ и имѣющія постигнуть ихъ бѣдствія, и обличали ихъ, прямо говоря: *по путемъ вашимъ и начинаніемъ вашимъ, тако сотвори вамъ*. Ибо Богъ всяческихъ не наказываетъ напрасно и божественный, непогрѣшимый и весьма справедливый судъ не постановляетъ не обдуманнаго рѣшенія относительно чего-либо; но только послѣ чрезмѣрнаго долготерпѣнія онъ постановляетъ наказаніе согрѣшившимъ, выполнѣ ими заслуженное. Итакъ,

премудро благопослушаніе и избавитъ насъ отъ всякаго зла повиновеніе божественнымъ законамъ, почитеніе къ предреченіямъ святыхъ и принятіе съ вѣрою вѣщаній Духа въ увѣренности, что предвозвѣщенное всенепремѣнно исполнится,—преобразование себя къ лучшему и обращеніе къ покаянію.

Ст. 7—11 *Въ двадцать четвертый перагонадесять мѣсяца, сей есть мѣсяцъ Саватъ. во второе лѣто при Даріи, бысть слово Господне къ Захаріи (сыну) Варихіи сыну ¹⁾ Аддо пророка ²⁾, глаголя: видѣхъ ноцію, и се мужъ всѣдъ на коня рыжи, и сей стоише между ³⁾ двумя горами остьюнными ⁴⁾, и за нимъ кони рыжи, и сѣри. и пестри, и бѣли. И рьхъ: что сіи Господи? и рече ко мнѣ Ангелъ глаголяи во мнѣ: азъ покажу ти, что суть сіи. И отвѣща мужъ стоишъ между горами, и рече ко мнѣ: сіи суть, иже посла Господь обзвити землю. И отвѣщаша Ангелу Господню столицему между горами, и рьша: обыдохомъ всю землю, и се вся земля населена есть. и молчитъ.*

Богъ открывалъ видѣніи святымъ пророкамъ по частямъ и въ извѣстныя времена. Мы не утверждаемъ, что имъ подавалась какъ бы постоянная и никогда не прерывающаяся благодать богосозерцанія и откровенія будущихъ событій; напротивъ — это дѣлалось во времена, приличныя каждому событію, и по усмотрѣнію Того, Кто открывалъ сокровенное; и иногда такъ, а иногда иначе, многими и различными способами они были наставляемы. Такъ

¹⁾ Св. Кир.: *μοφ Ἀδδῶ*, какъ и вѣк., на слав. и большинство: *иѣн* Ср. прим. къ ст. 1—2.

²⁾ Здѣсь въ изданіи Мина стоитъ: *τοῦ προφήτου*, по у Ауб. *τοῦ προφήτου*, какъ и въ 1 ст.

³⁾ Такъ въ однихъ и у LXX Иерон, въ другихъ, какъ и слав., *иѣтъ: оуиѣа*. Евр.: между миртами, кои въ углубленіи.

⁴⁾ Слав.: *оуиѣаюицими*.

иногда они по внушенію Духа Святаго получали простое знаніе, а иногда сверхъ того они имѣли и самыя видѣнія событій, потому что Богъ сообщалъ имъ и открывалъ прикровенно свои тайны иной разъ подъ такими, другой разъ подъ другими образами. Такъ блаженный Исаія говорить, что онъ видѣлъ Господа Саваога, *сидяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ*, и серафимы стояли окрестъ Его и славословили Его, взывая другъ къ другу (Иса. 6 гл.). Божественный же Іезекіиль говорить, что онъ видѣлъ престолъ надъ твердію и находящихся подъ нею серафимовъ. Онъ говорить потомъ, что видѣлъ Сидящаго на престолѣ и Имѣющаго два естества, такъ что нижняя часть отъ чреселъ ясно представлялась въ видѣ огня, а верхняя въ видѣ илектра (Іезк. 1, 4 сл.). И если бы кто нибудь захотѣлъ подробно изслѣдовать причины, почему Богъ сообщалъ имъ видѣнія въ разнообразныхъ формахъ; то рѣчь о каждомъ могла бы быть и глубокою и продолжительною. И такъ, блаженный Захарія, ясно опредѣливъ время и дни и мѣсяць, говорить, что видѣлъ Господа въ образѣ, подобномъ нашему; ибо говорить: *се мужъ всдѣг на коня рыжа*. Сими словами указываетъ какъ бы на опытнаго въ войнѣ и знающаго военную науку. Ибо сидѣть на конѣ, и при томъ рыжемъ, имѣющемъ цвѣтъ какъ бы кровавый, думаю, указываетъ на нѣчто подобное. Богъ всяческихъ вооружается противъ противящихся Ему и какъ бы врагъ нѣкій возстаетъ противъ тѣхъ, которые поднимаютъ противъ Него непокорную и высокомерную выю ума. Такъ поступали, и весьма дерзко, потомки Израиля, населявшіе Іудею и самый Іерусалимъ, а также и обитатели страны Самарянской, то есть, десять колѣнъ: ибо они обрагились къ многобожію и воз-

давая божескіе почести рукотворнымъ, восклицали золотымъ телицамъ: *се божи твои Израиллю изведиша ты изъ земли Египетскія* (3 Цар. 12, 28): и сверхъ того оказывая совершенное пренебреженіе къ установленіямъ законодателя, они безразсудно стали дѣлать то, что кому угодно. Посему-то наконецъ Богъ всяческихъ прикровенно выступаетъ противъ нихъ какъ бы на конѣ и въ образѣ, подобномъ нашему. *Стояше же между двумя горами осыненными*. Горами же осыненными, думаю, называетъ гору Іудей, то есть Сіонъ, и гору Самаріи; ибо о нихъ Богъ нѣгдѣ сказать: *люти уничтожающимъ Сіона, и уповающимъ на гору Самарійскую* (Амоса 6, 1.): обѣ же онѣ называются *осыненными* быть можетъ потому, что онѣ были густо населены безчисленнымъ множествомъ жителей и уподоблялись густому и тѣнистому лѣсу. Позади же сѣдшаго на коня рыжаго были еще и другіе кони и не одного цвѣта, ибо были и рыжіе, и сѣрые, и пестрые, и бѣлые. Они означаютъ царей или народы, любящихъ войну и весьма храбрыхъ, желающихъ господствовать не въ одной только родной своей странѣ, но какъ бы распространяющихся по всей землѣ и старающихся подчинить своей власти всю поднебесную. Таковы были цари Вавилонскіе, и первый изъ нихъ *Фула*, который покорилъ себѣ колѣна по ту сторону Іордана; далѣе послѣ него *Салманассиръ*, который разорилъ Самарію, и третій *Сеннахиримъ*, жестоко опустошившій остатки Самаріи и предавшій огню и многіе города Іудей; четвертый *Навуходоносоръ*, который взялъ и самый Іерусалимъ и отвелъ въ плѣнъ Ізраиля. На это вѣроятно и указываетъ то, что пророкъ созерцалъ коней различныхъ цвѣтовъ, и еслибъ кто нибудь въ ихъ разноцвѣтности увидѣлъ указаніе на различіе

стремлений и мыслей каждаго изъ нихъ, то былъ бы вполне правъ. Но пророкъ недоумѣваетъ, просить откровенія и узнаеть, что это тѣ, которыхъ Господь послалъ, чтобы они обошли всю землю. То же говорятъ и сами посланные, утверждая, что обошли всю землю, и что она спокойна и не въ состояннн противиться ихъ владычеству и не по добной волѣ, но по необходимости, несеть наложенное ими ярмо.

Ст. 12. *И отвѣща Ангелъ Господень, и рече: Господи Вседержителю, доколы немаша помиловати Иерусалима, и грады Иудовы. аже презрѣлъ еси? сіе седьдесятое лѣто.*

Когда были посланы кони, тоестъ народы и цари, обошедшіе всю землю, и когда они ясно сказали, что она населена и молчить и по необходимости переносить наложенное на нее иго: тогда говорить и блаженный Ангелъ Іудей, который можетъ быть поставленъ былъ Богомъ руководить народъ іудейскій. Мы знаемъ, что когда они убѣжали изъ земли Египетской, то безумный фараонъ привелъ ихъ въ великій ужасъ, вооружившись противъ нихъ и рѣшившись гнаться за ними. И ста, говорить, ангелъ Господень посрединѣ ихъ, *и не смѣсишася другъ съ другомъ во всю ночь* (Ис. 14, 19—20); и свѣдущій въ законѣ Павелъ сказалъ, что и самый законъ изглаголанъ чрезъ ангеловъ (Гал. 3, 19). На нѣчто подобное указываетъ и содержаніе евангельской притчи. Нѣгдѣ Христось говорилъ о синагогѣ Іудейской, прикровенно предвозвѣщая имѣющее случиться съ нею: *смоковницу имаше нѣкій всаждену въ полѣ своемъ, и поелику она была безплодною, то онъ хотѣлъ срубить ее и это сдѣлать приказалъ садовнику, говоря, постыцы ю, вскую и землю упражняетъ? Тотъ же на это говорить: господи, остави ю и се лѣто, дон-*

деже окопю окрестъ ея, и осыплю гноємъ: и еще зубо сотворитъ плодъ во градущемъ: еще ли же ни, постычешу ю (Лук. 13, 6—9). Въ этихъ словахъ на что иное указываетъ намъ лице садовника, какъ не на Ангела предстателя, поставленнаго, какъ я сказалъ, руководить ее? Итакъ, поелику Богъ ограничилъ время плѣна семидесятымъ годомъ и поелику еще не кончилось это время; то необходимо было молчать, чтобъ не оказалось противодѣйствія велеиамъ Владыки. Когда же исполнилось это время; то онъ (ангелъ) умоляетъ Господа и, послѣ того какъ миновала опасность прогнѣвать Господа, зная, что Онъ никогда не говоритъ неправды, Ангелъ желаетъ узнать, не завершились ли уже надъ согрѣшившими послѣдствія гнѣва божественнаго въ семидесятомъ году, сообразно съ древнимъ опредѣленіемъ, или же будетъ еще нѣкоторая отсрочка вслѣдствіе прибавившихся грѣховъ ихъ и бѣдствія ихъ продолжатся еще на нѣкоторое время? Посему говорить: *доколы же имаша помиловати Иерусалима и грады Иудовы, прерѣнные уже седьдесятое лѣто?*

Итакъ чтущіе Бога могутъ имѣть благую и несомнѣнную надежду на то, что если бы имъ случилось прогнѣвать Его по немощи, то они имѣютъ предъ Богомъ неотступныхъ заступниковъ за себя не только людей, но и самыхъ святыхъ Ангеловъ, которые испрашиваютъ милость у Бога, своею чистотою, какъ бы утишая Его гнѣвъ и останавливая негодование Судіи. Но тогда за синагогу іудейскую ходатайствовалъ предъ Богомъ ангелъ, а мы, увѣровавшіе и освященные Духомъ, *ходаяша имамы ко Отцу Исуса Христа, и той очищеніе есть о грѣсьхъ нашихъ, не о нашихъ же точю, но и о всего міра* (1 Иоан. 2. 1. 2) и, какъ пишетъ божественный Павелъ,

Богъ назначилъ Его въ умиловленіе чрезъ вѣру (Рим. 3, 25), чтобъ Онъ избавлялъ отъ грѣховъ приходящихъ къ Нему.

Ст. 13—15. *И отвѣща Господь Вседержитель Ангелу глаголющему во мнѣ глаголы добры и словеса утѣшна. И рече ко мнѣ Ангелъ глаголюй во мнѣ: возоній, глаголя: сиче глаголетъ Господь Вседержитель: ревновахъ ко Иерусалиму и Сиону рвеніемъ велимъ и гнѣвомъ велимъ азъ гнѣваюся на языки нападающія: зане азъ убо прогнѣвахся мало, они же налеготи во злал.*

Непреложная истина, что *щедръ и милостивъ Господь*, какъ говоритъ Псалмопѣвецъ (Псал. 102, 8), и самыя событія дѣйствительной жизни вопіють, что это именно такъ, а не иначе. Обрати вниманіе на то, что Онъ тотчасъ принимаетъ молитвы за пострадавшихъ и сокрушенныхъ скорбію на чужбинѣ и избавляя ихъ отъ ига рабства, какъ бы предъупреждаетъ прошеніе ходатайствующаго за нихъ и тотчасъ отвѣчаетъ *глаголами добрыми и словесами утѣшными*. Утѣшительными называетъ ихъ потому, что они могли оживить и ободрить духъ угнетенныхъ. Во все время плѣна ихъ не сказавшій имъ можетъ быть и. глагола добраго и не удостоившій ихъ ничего, что обыкновенно ободряетъ, (теперь) начинаетъ говорить съ ними милостиво и полагаетъ начало кроткаго обращенія съ ними. И вотъ вслѣдствіе необычайной радости божественный Ангелъ повелѣлъ пророку воскликнуть и довести до свѣдѣнія всѣхъ слова Бога. *Ревновахъ*, говоритъ, *ко Иерусалиму рвеніемъ великимъ*, направляя это рвеніе не противъ него, какъ прежде, за то, что онъ преданъ былъ противоестественному идолослуженію,—но за него, противъ его опустошителей, на которыхъ, говоритъ, прогнѣвался Онъ не обыкновеннымъ и умѣреннымъ гнѣвомъ, но неукро-

тимою и неудержимою яростию; ибо, говорить, И вразумлялъ Моихъ и не хотѣлъ, чтобъ они пострадали сверхъ мѣры, они же по своему усмотрѣнiю обращались съ ними съ страшною и необузданною жестокостью, употребляя всякаго рода жестокости и обезчеловѣчiе. Это, думаю, и означаютъ слова: *азъ убо прогнѣваехя мало, они же налегоста въззаша на мя*. Богъ всяческихъ наказываетъ согрѣшившихъ по любви къ нимъ и, подвергая насъ умѣреннымъ наказанiямъ. побуждаетъ насъ къ исправленiю, а тѣ, которые призваны къ исполненiю этого, иногда набрасываются на наказываемыхъ подобно звѣрямъ. Но Богъ гнѣвается на нихъ гнѣвомъ великимъ: ибо Онъ хотѣлъ исправить ихъ наказанiемъ, какъ отецъ, а они съ неудержимою стремительностью накинулись на страждущихъ.

Когда церковь терпѣла такiя страданiя, то гонители ея не знали, что они отдадутъ отвѣтъ за свою жестокость противъ нея и подвергнутся тяжкимъ наказанiямъ отъ Бога, всѣмъ управляющаго.

Ст. 16. *Сего ради еще глаголетъ Господь: обращуся ко Иерусалиму щедротами, и храмъ мой созиждется въ немъ, глаголетъ Господь Вседержитель, и мѣра протянется во Иерусалимъ еще*

Показалъ, что подвергшись отверженiю со стороны Могущаго спасти, (Иерусалимъ) дошелъ до очень жалкаго и бѣдственнаго состоянiя: но онъ безъ труда и очень легко возвратится въ то состоянiе, въ какомъ онъ былъ прежде, послѣ того какъ Прогнѣванный имъ (очевидно, всемогущий Богъ) преклонится на жалость и какъ бы возвратится въ него, чтобы опять удостоить его попеченiй и любви и не памятозлбно простить ему вины. Такъ обѣщаетъ воздвигнуть и домъ и сдѣлать Иерусалимъ весьма об-

ширнымъ; ибо храмъ былъ сожженъ, самыя стѣны города были разрушены, такъ что онъ казался совершенно ничтожнымъ и умаленнымъ и имѣющимъ весьма малое число жителей. Но, какъ я только что сказалъ, обѣщаетъ возвратить его въ прежнее состояніе, что и исполнилось, когда Киръ освободилъ ихъ изъ плѣна, а Дарій повелѣлъ возстановить и самый храмъ, городъ же позволилъ укрѣпить стѣнами.

Мы видимъ также, что Богъ, упражняя въру святыхъ и любовь къ Нему преданныхъ Ему, по временамъ допускаетъ, чтобъ церковь подвергалась гоненію; но, немного пострадавшую, Онъ тотчасъ возстановляетъ и Своею помощію опять ограждаетъ ее и Свой домъ увѣнчиваетъ благодатію свыше. Но и каждый живущій благочестиво есть и градъ и домъ Божій. И онъ часто подвергается испытанію, когда плоть и мірская забота возбуждаютъ ко злу, такъ что кажется, что душа пострадавшаго какъ бы предана пламени и лишена стѣнъ и безопасности. Но когда Богъ оказываетъ милосердіе и по молитвамъ святыхъ склоняется на милость; тогда опять она созидается *въ церковь святую, въ жилище Божіе Духомъ* (Еф. 2, 21. 22): а когда она освобождается отъ всякой нечистоты, то ограждается Богомъ и становится градомъ великаго царя, то есть, Христа.

Ст. 17. *И рече ко мнѣ Ангелъ глаголяй во мнѣ: еще возопій глаголя. сице глаголетъ Господь Вседержитель: еще преліятися и муть грады блажими, и помикуетъ Господь еще Сиона, и избретъ еще Иерусалима.*

Когда продолжалось время плѣна, города Іудейскіе, а также города Самаритянъ пришли въ совершенное запустѣніе; ибо дома были сожжены и какъ бы вопіяли о жестокости Вавилонянъ, и по самому внѣш-

нему виду своему города представлялись безобразными и совершенно разрушенными. И такъ какъ они были очень мало населены, то въ нихъ нельзя было найти мужа знаменитаго или въ иномъ какомъ либо отношеніи славнаго, и даже ни одного живущаго въ благополучіи, но всѣ были проникнуты уныніемъ и обременены были голодомъ и скудостью. И вотъ возвѣщаетъ, что всему этому настанетъ конецъ: *ибо прелѣтятся имуть.* говоритъ, *грады благими* то есть, они будутъ находиться въ прежнемъ благоденствіи. И такъ какъ въ нихъ будутъ въ изобиліи блага, то они измѣнятъ свой внѣшній видъ и опять возвратятся въ то состояніе, о которомъ молили (Бога), *ибо помилуетъ Господь еще Сиона и избретъ еще Иерусалима.*

Обрати вниманіе на то, какъ пророческое слово искусно предупреждаетъ насъ; ибо дается обѣщаніе, что онъ (Иерусалимъ) будетъ помилованъ не всецѣло и будетъ избранъ не навсегда: но говоритъ: *еще*, обѣщая тѣмъ какъ бы мѣрою опредѣленное время благоволенія къ нему; ибо по прошествіи его онъ имѣлъ подвергнуться еще худшимъ бѣдствіямъ, осужденный за неистовство противъ Христа. И такъ выраженіе: *еще* указываетъ какъ бы на опредѣленное мѣрою время благоволенія, заключающее тайную угрозу тѣмъ, что имѣло случиться съ нимъ во времена пришествія Спасителя.

Ст. 18—21. *И возведохъ очи мои, и видѣхъ, и се четыре рози. И рѣхъ ко Ангелу глаголющему во мнѣ: что суть сія Господи? и рече ко мнѣ: сіи рози расточившии Іуду, и Израиля, и Иерусалима. И показа¹⁾ Господь четыре дроводяля. И рѣхъ: что сіи градутъ*

¹⁾ У Св. Кирилла здѣсь опущено: *мог—ми.*

сотворити! и рече: *сїи рози расточившии Іуду, и Израїля сокрушиша, и никтоже отъ нихъ воздвиже главы: и изыдоша сїи ноострити и въ рукахъ своихъ* ¹⁾. *Четыри рози, языцы возносящїи рога на землю Господню, еже расточити ю.*

Вслѣдъ затѣмъ пророку дается другое видѣніе, дабы онъ не посредствомъ одного только слова получилъ познаніе о будущемъ, но и, находясь въ созерцанїи самыхъ имѣющихъ совершиться событїй, былъ бы въ состоянїи тонко и отчетливо понимать значеніе видѣннаго. Итакъ попытаюсь объяснить, какой именно смыслъ заключается въ томъ видѣнїи, которое было ему. Въ богодухновенномъ Писанїи слово *рога* всегда берется какъ образъ и выраженіе могущества или царства, но очень часто обозначаетъ и гордость, какъ это видно изъ того, что говоритъ нѣкоторымъ блаженный Давидъ: *рѣхъ беззаконнующимъ, небеззаконнуйте, и согрѣшающимъ, не возносите рога* (Псал. 74, 5.). Онъ же нѣгдѣ воспѣвааетъ о Христѣ: *рога его вознесетъ въ славу* (Псал. 111, 9), то есть царство, могущество и власть владычествовать надъ всѣмъ. Итакъ пророкъ видитъ четыре рога, то есть четыре народа жестокихъ и весьма воинственныхъ, способныхъ легко опустошить города и страны. Одни говорятъ, что это: царство Ассирійское, за тѣмъ Вавилонское, и третье Македонское; ибо Антиохъ по прозванїю Елифанъ, будучи изъ Македонїи, опустошилъ Іудею. Сюда же причисляютъ и царство Римское, которое послѣ распятїя Христа силою овладѣло Іерусалимомъ. Поелику же божественный Ангелъ, объясняя пророку видѣніе, сказалъ о рогахъ, что *сїи рози расточившии Іуду и Израїля сокрушиша*, то

¹⁾ Послѣ этихъ словъ въ слав. нѣтъ знака препинанїя

я думаю, что теперь необходимо, оставивъ то, напротивъ перейти къ народамъ, сокрушившимъ Израиля. И такъ было четыре государя, о которыхъ извѣстно, что отъ нихъ Юдея подверглась такимъ бѣдствіямъ: первый былъ, какъ я уже говорилъ, *Фула*, завоевавшій колѣна Израильскія, жившій по ту сторону Иордана, потомъ за нимъ *Салманасаръ*, и третій *Сеннациримъ* и послѣдній изъ нихъ *Навуходносоръ*. Итакъ приличіе всего о нихъ думать, что *сіи суть роги расточившіи Іуду и Израиля*. Потомъ, когда Богъ показывалъ Пророку видѣніе и объяснялъ его, являются въ видѣніи *четыре древодья*. Опять онъ спросилъ, куда и зачѣмъ они идутъ? На это ангель, говорящій въ немъ, отвѣтилъ, что они *изыдоша поострити* четыре рога, сокрушившіе и разсѣявшіе Іуду и Израиля. Но что же именно, спросимъ, знаменуется чрезъ это? Поощрялись ли противъ Израиля уже опустошившіе его и дѣлалъ ли Богъ болѣе жестокими тѣхъ, кого Онъ наслалъ на нихъ по гнѣву на нихъ? Но вѣдь Онъ повелѣлъ вопіять и говорить: *ревновашъ по Іерусалиму и Сіону рвеніемъ великимъ, и гнѣвомъ велимъ азъ инваюся на языки нападающыя: замъ азъ убо прогнѣвахся мало, они же налегота на злая*. Прогнѣвавшійся не много и умѣренно и обнаружившій ревность противъ опустошителей за то, что они совершили неслезанныя жестокости противъ плѣнныхъ ими, какъ могъ дать повелѣніе острить роги противъ нихъ? Итакъ острятся роги, но не противъ Израиля, а противъ нихъ самихъ; ибо они возставали другъ противъ друга и противъ Ассиріяняъ и Вавилоняняъ воевали Персы и Мидяне во время царствованія Кира, какъ уже было сказано объ этомъ прежде. Итакъ, еслибы не были изошрены роги и не была завоевана страна

Вавилонянь; то Израиль не былъ бы освобожденъ отъ рабства и не избавился бы отъ узъ и невыносимаго бѣдствія. Итакъ, подъ четырьмя древодѣлями, острящими роги въ рукахъ ихъ, то есть имѣющихъ ихъ, или побѣдителей (чтобъ мы разумѣли царей Персидскихъ), могутъ быть подразумѣваемы Ангелы, поставленные въ совершенствѣ исполнять угодно Богу. Но это заключалось въ томъ, чтобъ Вавилоняне были покорены и находились подъ владычествомъ Персовъ и Мидянъ, о которыхъ въ другомъ мѣстѣ Владыка всяческихъ говоритъ: *освящени суть: и азъ веду ихъ, исполни идути исполнити ярость мою радующеся, вкути и укоряюще* (Иса. 13, 3.).

Глава II, ст. 1—5 *И возведохъ очи мои, и видяхъ, и се мужъ, и въ руцѣ его уже землемѣрно. И ряхъ къ нему: како грядеши ты? И рече ко мнѣ: размырети Иерусалима, еже видѣти колика широта его есть, и колика долгота. И се Ангелъ глаголюи во мнѣ стояше, и инъ Ангелъ исхождаше въ срътеніе ему. И рече къ нему, глаголя: тецы, и рцы къ юноши оному, глаголя: ¹⁾ плодовиито населишя Иерусалимъ отъ множества чловѣковъ и скотовъ ²⁾ посредъ его: и азъ буду ему, глаголетъ Господь, стѣна огненна окрестъ, и въ славу буду посредъ его.*

А что не противъ Израиля были обострены роги, но противъ тѣхъ, которые взяли и опустошили Иерусалимъ и Иудею,—это вполне ясно показало предшествующее видѣніе. Затѣмъ пророкъ опять возводитъ очи, и, конечно, не очи тѣлесныя, но очи духовныя,—и потомъ говоритъ, что онъ увидѣлъ

¹⁾ Слова. *тецы и рцы ко юноши оному, глаголя* въ текстѣ Св. Кирилла опущены, вѣроятно по ошибкѣ.

²⁾ Слав. Кириллъ Алекс. ed. Lab. IV. 73 и мн. код. чит. *гос—иже*, предъ *въ мѣсто*

кого-то въ образѣ мужа держащаго землемѣрную веревку и снова спросилъ его, зачѣмъ онъ идетъ и какая цѣль у него. Когда же онъ сказалъ, что идетъ измѣрять Иерусалимъ..... Когда же подвергся сожженію самый божественный храмъ и во всей Иудеѣ разрушены были дома и города: то какъ бы уничтожилась надежда на возможность опять возстановить его. Итакъ Богъ показываетъ, что послѣ того, какъ изощрены были рога, то есть народы или царства, и послѣ того, какъ вели они войну другъ противъ друга, Израиль опять будетъ возстановленъ и будетъ жить въ расширившемся Иерусалимѣ и огражденномъ божественною силою и окруженномъ небеснымъ благоволеніемъ какъ бы непреступнымъ пламенемъ. Итакъ Ангелъ спѣшитъ измѣрять Иерусалимъ и какъ-бы опредѣлить его широту и длину. Вотъ историческій смыслъ пророческихъ словъ.

Но я могу сказать, что это видѣніе пророка по справедливости можетъ быть понимаемо и по отношенію къ самой церкви Христовой: сатана жестоко владычествовалъ надъ всѣми, живущими на землѣ и, преклонившись подъ его иго, мы сдѣлались его плѣнниками. Но благодать Спасителя сокрушила рогъ его и унижила гордыню его; ибо Онъ восторжествовалъ надъ началами и властями и міродержителями, враждебными намъ силами, насъ-же избавилъ и освободилъ отъ узъ того: устроилъ церковь нашу, по истинѣ святой и славный городъ, широкій и весьма длинный, который *плодовито* населили мы, люди и скоты, то есть достигшіе сообразности Слову ¹⁾ и еще не достигшіе этой мѣры, но стре-

¹⁾ *Μετρουμένη* отъ *μετρώω*, какъ и *λόγους*—слова рѣдкія, встрѣчающіяся только у отцевъ церкви (Аван. Алекс. и Кир. Ал.) и означающія

мящися къ этому и тайноводствуемые. Населили они городъ, который ограждаетъ Самъ Христосъ, попала протнвннковъ неизреченными силами и наполниа его Своею славою и какъ бы стоя среди его жителей, высказалъ имъ обѣтованіе, говоря: *се азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка* (Матѣ. 28, 20.). Обѣ этомъ святомъ городѣ вспомнилъ нѣгдѣ и святыи Пророкъ Исаія, говоря: *очи твои узрятъ, Іерусалиме, граде богатый, кущи не поколеблются, ниже подвижутся коліе храмини его въ вѣчное время, и узя его не преторгнутъ* (Иса. 33, 20.). Ему же говоритъ: *расшири мѣсто кущи твоел и покрововъ твоихъ, водрузи, не пощади, еще на десно и на лѣво простири* (Иса. 54, 2.); ибо церковь Христова расширяется и распространяется въ безконечность, принимая въ себя неисчислимое множество поклоняющихся Ему.

Ст. 6. 7. *О, о бѣжите отъ земли сѣверныя, глаголетъ Господь, зане отъ четырехъ вѣтровъ небесныхъ соберу вы, глаголетъ Господь: въ Сіонъ спасаетесь живущіи во дщерь Вавилонскій ¹⁾.*

Какъ-бы скорбитъ о подвершихся плѣну, какъ переносащихъ тяжкое бѣдствіе и наконецъ повелѣваетъ имъ удалиться изъ страны Халдейской, потому что никто уже не препятствуетъ имъ сдѣлать это и Онъ собираетъ отсюду разсѣянныхъ вражескими нападеніями. Дочерью Вавилонскою и землею сѣверною называетъ страну Халдеевъ: ибо главные города по отношенію къ другимъ городамъ, которые находились въ подчиненіи у тѣхъ, признавались какъ бы матерями ихъ. Болѣе же сѣверною и лежащею къ востоку была страна Халдеевъ. Вотъ что

дослѣженіе искушеннымъ челоѣкомъ сообразности (сыну Божию и Слову Божию—Логосу“

¹⁾ Буквально; населяюще дщерь Вавилона.

намъ слѣдовало сказать объ историческомъ смыслѣ (сихъ словъ).

Но слово переходитъ къ духовному созерцанію и уже вводится лице Спасителя, нѣкоторымъ образомъ улаждающагося и какъ бы оплакивающаго живущихъ на землѣ ради того, что они подчинились служенію владычествовавшаго надъ всѣми сатаны и терпѣли столь жестокое рабство, что казались подавленными произволомъ его. Итакъ, побуждаетъ бѣжать изъ земли сѣверной, то есть холодной страны, дабы подѣ нею косвеннымъ образомъ мы могли разумѣть нѣкое мірское расположеніе духа и состояніе нравовъ, которое если кто имѣетъ и оказывается живущимъ въ немъ, то онъ не можетъ пламенѣть духомъ, ни имѣть обитанія въ себѣ огненнаго Божія слова. По этому Давидъ нѣгдѣ воспѣваетъ Богу: *разжсно слово твое зило: и рабъ твои возлюби е.* (Псал. 118. 140). Игакъ, не имѣющій въ себѣ пламеннаго и огненнаго Божія слова былъ-бы холоденъ и мертвъ: ибо Христосъ сказалъ, что вслѣдствіе умноженія беззаконія охладѣетъ любовь многихъ (Матѣ. 24, 12.). Грѣхъ названъ, и весьма справедливо, дщерію Вавилона, если справедливо, что Вавилонъ означаетъ смѣшеніе: ибо грѣхъ можетъ быть дѣломъ не ума спокойнаго и твердаго, но скорѣе ума приведеннаго въ замѣшательство и какъ бы опьяненнаго склонностью къ нечистотѣ. Игакъ должно удаляться, какъ бы изъ земли сѣверной, отъ холоднаго и мертваго настроенія духа и переходить въ Сіонъ, то есть въ истинное созерцалище, разумѣвая подѣ нимъ церковь Христову, въ которой находясь мы увидимъ угодное Богу и услышимъ ученіе о святой и единосущной Троицѣ и обрѣтемъ самого Христа, всячески насъ собирающаго и духовно

связывающаго насъ единомудіемъ: ибо Онъ о насъ сказалъ, что *ины овцы имаю, яже не суть отъ двора сего: и тыя ми подобаетъ привести, и будетъ едино стадо и единъ пастырь* (Іоан. 10, 16.).

Ст. 8. *Зане сице глаголетъ Господь Вседержитель: въ слѣдъ славы послѣ мя на языки плътившія васъ, зане касалѣся васъ, яко касалѣся въ зѣницу ока его.*

А что Христось защищалъ и избавлялъ и древніе народы, въ этомъ никто не можетъ сомнѣваться, если имѣеть умъ, любящій истину. Вѣдь, если Онъ былъ камнемъ, напоющимъ жаждущаго въ пустынѣ Израила и если Онъ есть Тотъ, чрезъ Котораго все отъ Бога и Отца: то какъ можно сомнѣваться, въ томъ, что чрезъ Него совершались и всякое избавленіе во всякое время и всякій способъ помощи? Впрочемъ, мы утверждаемъ, что въ сихъ словахъ Онъ самъ возвѣщаетъ оправданнымъ вѣрою и освященнымъ въ Духъ и указываетъ образъ вочеловѣченія; ибо говорить, что во слѣдъ славы Онъ посланъ, и никогда не можетъ лгать. Если *во образъ Бога и Отца сый* изъ Него и въ Немъ Богъ Слово *не восхищеніемъ нищеза быти равенъ Богу* (Филип. 2, 6—8), какъ написано, во свизошелъ до образа раба, и смирилъ Себя, сдѣлавшись подобнымъ намъ чловѣкомъ, то развѣ не оказался Онъ позади (ниже) наиболѣе всего подобающей Ему *славы*? Какая же была причина того, что Ему нужно было подвергнуться временному безславію? Онъ пришелъ для того, чтобъ лишить добычи грабителей и подчинившихъ своему игу живущихъ на землѣ, то есть насъ, коихъ жестоко ограбили лукавыя и вражескія силы. Но онѣ лишаются добычи нынѣ, когда Спаситель всѣхъ насъ Христось привелъ насъ къ себѣ чрезъ вѣру, и сдѣлалъ своими поклонниками—насъ, обремененныхъ

жестоковластіемъ тѣхъ (вражескихъ силъ),—и даровалъ намъ такую безопасность, что желающій огорчить насъ какъ бы касается Его собственной зѣницы ока. Такъ исходъ событій всегда обращается во вредъ гонителямъ Церкви и о каждомъ изъ нихъ можно бывасть сказать то, что говорится въ псалмѣ: *ровъ изры, и ископа и, и наветъ въ зму, юже содѣла. Обращитя бользнь его на главу его, и на верхъ неправда его спидетъ* (Псал. 7, 16. 17.). Итакъ, говорить, злоумышляющій на души увѣровавшихъ въ Него будетъ касаться Его самаго. Это Онъ говорить и устами Псалмопѣвца: *не прикасайтесь помазаннымъ моимъ, и во пророцѣхъ моихъ не лужимуйте* (Псал. 104, 15.). Если мы (всѣ вмѣстѣ)—тѣло Христово, а члены—(каждый) порознь (1 Кор. 12, 27); то какъ Онъ можетъ предать грѣшникамъ Собственное тѣло? Или какъ Онъ можетъ допустить, чтобы члены наполнились зломъ? Напротивъ, не подвергнутся ли самому строгому наказанію тѣ, которые нечестиво злоумышляютъ противъ подвластныхъ Его?

Ст. 9. *Зане се азъ наношу руку мою на нѣ и будутъ корысть работающимъ имъ, и уразумѣете, зане* ¹⁾ *Господь Вседержитель посла мя.*

Христосъ поразилъ міродержителей вѣка сего и неодолимою рукою сокрушилъ главы убійцы змія и далъ намъ власть наступати на змію и на скорпію и на всю силу вражію (Лук. 10, 19.); и они нѣкогда страшныя и весьма опасныя и обладавшія несокрушимою силою, стали *корыстью работающимъ имъ*; ибо мы, древле находившіеся подъ владычествомъ грѣховъ, оправдались во Христѣ и достигли наконецъ

¹⁾ Св. Кир. читаетъ: *отот*, какъ Алекс. и нѣк, но Слав. *отт*—яко, какъ большинство.

такого духовнаго утѣшенія, что можемъ блистать всякою добродѣлюю и проводить жизнь во Христѣ и ангельскую: потому мы исполнились дарованіями Его и получили власть надъ духами нечистыми и силу удерживать (отъ козней) нечистыхъ демоновъ, потому что Христосъ повергъ и сокрушилъ подъ ноги святыхъ и самого сатану и подчиненныя ему силы злобы. Но можно лишить добычи нѣкогда господствовавшихъ надъ нами и инымъ способомъ; а именно: когда мы побѣждаемъ собственныя страсти и считаемъ достойнымъ всякаго уваженія господствовать надъ мірскими и плотскими удовольствіями и надъ всякой неразумной и прогивоестественной похотью: тогда побѣждаемъ прежнихъ нашихъ побѣдителей, хотя и сознаемъ самихъ себя виновными въ нихъ. Тогда то именно самымъ опытомъ, мы и узнаемъ, что Богъ сый Слово посланъ былъ съ плотію въ сей міръ отъ Бога и Отца и оказался *позади славы* не для иного чего, какъ только для того, чтобы связать сокрушенное, укрѣпить ослабѣвшее, возстановить поверженное, слабое сдѣлать сильнымъ, погибавшее уврачевать.

Ст. 10—12. *Радуйся* ¹⁾ и *веселися* дщи Сионъ, *зане се азъ гряду, и вселюся* посредъ тебе, *глаголетъ* Господь. *И приблизитъ* языцы мнози ко Господу *въ день той, и будутъ* ему въ люди, и *вселятся* посредъ тебе, и *уразумѣши*, яко Господь *Вседержитель* послы мя къ тебѣ. *И насладитъ* Господь *Иуду*, *участіе свое* на земли святой, и *изберетъ* еще *Иерусалима*.

И отсюда ты можешь узнать, что пришествіе Спасителя будетъ основаніемъ высочайшей радости для живущихъ на землѣ; ибо Онъ повелѣлъ веселиться и радоваться духовному Сиону, который есть

¹⁾ *гѣлов* — Слав. красуйся.

церковь Бога жива, или само священнѣйшее множество спасенныхъ чрезъ вѣру. Онъ обѣщаль, что придетъ и постоянно будетъ посреди нея; ибо божественный Іоаннъ говоритъ намъ, что Онъ былъ въ мірѣ и, будучи Богъ Слово, не отлучался отъ Своихъ созданий, но подавалъ жить всему способному къ жизни и все поддерживалъ для счастья и жизни. Но *міръ его не позна* (Іоан. 1, 1—4. 10.), но поклонился твари Онъ былъ съ нами, когда Онъ, принявъ на Себя нашъ образъ, родился отъ святой Дѣвы, когда *явился на земли и съ чловѣки поживе* (Варух. 3, 38). И божественный Давидъ засвидѣтельствуесть, говоря: *Богъ явъ придетъ, Богъ низъ, и не премолчитъ* (Псал. 49, 3.). Тогда Онъ сталъ извѣстнымъ и язычникамъ: погому что Онъ дѣтводительствовалъ не одинъ Израильскій народъ посредствомъ ветхой той заповѣди; напротивъ вся вселенная украшалась евангельскою проповѣдію; и во всякомъ народѣ и во всякой странѣ сдѣлалось великимъ имя Его: потому что Онъ былъ *члвкомъ языковъ*, по слову Пророка (Быт. 49, 10) и Ему *поклонится всяко колѣно небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ, и всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Іисусъ Христосъ въ славу Бога Отца* (Филип. 2, 10. 11). Стеклись вслѣдствіе вѣры въ Него и съ Нимъ обитали во святомъ и духовномъ Сіонѣ сущіи отъ концовъ земли и ясно познали *что тако возлюби Богъ міръ, яко Сына своего единороднаго далъ естъ, да всякъ вѣрующъ въ Онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16); ибо Отецъ послалъ намъ съ неба Сына Своего, Спасителя и Искупителя, дабы мы, увѣровавши въ Него, въ Немъ увидѣли Отца и, смоіря на Него какъ на точный образъ Родившаго, уразумѣли изъ Него дѣйствительный первообразъ. Тогда

сдѣлаемъ наслѣдіемъ Господа Іуда, го есть всякій исповѣдующій и славословящій Его, ибо Іуда, толкуется, исповѣданіе ¹⁾, какъ Павелъ говоритъ: *не иже левъ. Іудей есть, ни еже левъ во плоти, обрѣзаніе: но иже въ тайнѣ Іудей, и обрѣзаніе сердца духомъ, а не писаніемъ: ему же похвала не отъ человѣкъ но отъ Бога.* (Рим. 2. 28. 29.). Итакъ тѣ изъ насъ, которые приобрѣли въ духѣ обрѣзаніе чрезъ Христа, стали Его наслѣдіемъ на землѣ святой, чтобъ мы помышляли о вышнемъ градѣ, духовномъ Іерусалимѣ, *ему же художникъ и содѣтель Богъ* (Евр. 11, 10.), дѣлающій его любимымъ и избраннымъ: ибо говоритъ: *изберетъ еще Іерусалима.* Опять не было бы ничего не правдоподобнаго и въ томъ, если бы кто рѣшился думать, что и теперь Іерусалимомъ называется церковь, которую и божественный Давидъ называетъ градомъ Божиимъ, говоря: *якоже слышахомъ, тако и видѣхомъ во градъ Господа силъ, во градъ Бога нашего* (Псал. 47, 9.).

Ст. 13. *Да благоговѣетъ всяка плоть отъ лица Его* ²⁾, *зане* ³⁾ *воста изъ облакъ свѣтъхъ своихъ.*

Вотъ прекрасное и полезное воззваніе и благое приглашеніе желающимъ снискать себѣ славу, идетъ ли оно отъ самого Бога, или отъ лица пророческаго! Но необходимо обратить вниманіе на слѣдующее. Хотя бы кто изъ совершенно погибшихъ не повѣ-

¹⁾ *Ἰσχυρολογία*:—такъ Onomast. Vat. § 177. lin. 80—81 и Gloss. Colb. § 203. lin. 95 у Lagarde Onomastica Sacra, ed. 2—а. pp. 206 и 226 Ср. Олом. С оisі: *ἐξουσιολόγησις*; *ἰσχυρολογουμένη*—ib. §. 169 82. p. 200. Ieron. Liber interpr. hebr. nom. ib. § 7. lin. 19: *Laudatio sive confessio* (p. 33) и § 74. 15: *confitens sive glorificans* (p. 108) или *confitens vel laudator* (§ 78. 4. p. 112). Происходить отъ *κω*—хвалить и исповѣдать (отъ гофаль) Ср. Выг. 29, 35 и 49, 8.

²⁾ *Δεσπο*, какъ иѣкот., но Слав., какъ и больш. и Евр: *Господня—Керіов*.

³⁾ *Λοσι*, какъ Алекс. и др. но Слав. *отъ*—яко, какъ Vat. и др., мн.

рилъ Ему, Онъ всетаки повелѣлъ благоговѣть. Это же говорилъ и Самъ Христосъ не увѣровавшимъ въ Него; *аминь глаголю вамъ: аще не имете вѣры, яко азъ есмь, умрете во грѣсѣхъ вашихъ* (Іоан. 8, 24.); и опять: *вѣруяй въ Сына не судится; а не вѣруяй уже осужденъ есть, яко не вѣрова во имя Сына Божія* (Іоан. 3, 18.). По сему Христосъ и названъ *камнемъ претѣканія и камнемъ соблазна* (1 Петр. 2, 7.); ибо какъ прекрасно и спасительно выражать благоговѣніе къ Нему вѣрою; такъ пагубно не благоговѣть предъ Тѣмъ, Кто ради насъ сталъ подобнымъ намъ, и не для чего либо иного, а для того, чтобъ *спасти погибшея* (Матѣ. 18, 11.). А выраженіе: *воста изъ облакъ святыхъ своихъ* мы будемъ понимать въ томъ смыслѣ, что Онъ какъ бы отъ древняго спокойствія и молчанія перешелъ къ дѣйственному попеченію о насъ, произошелъ изъ сѣмени Авраама, Исаака, Іессея и Давида и другихъ вмѣстѣ съ ними перечисляемыхъ въ родословіяхъ, (Матѣ. 1, 1—18—Лук. 3 23—38), которыхъ и называетъ облаками, потому что умъ святыхъ стремится въ высоту, отвращается отъ земныхъ предметовъ и презрѣнныхъ стремленій, напротивъ ищетъ высшаго и небснаго, и на подобіе облаковъ и духовныхъ дождей орошаетъ другихъ. А что здѣсь указываетъ и на воскресеніе, въ этомъ опять удостовѣритъ и самъ Спаситель, устами Псаломѣвца такъ говорящій: *страсти ради нищихъ и въздыханіи убогихъ нынѣ воскресну* (Псал. 11, 6.). Итакъ *воста*, то есть подвигнуть былъ наконецъ къ тому, чтобъ подать помощь страждущимъ на землѣ; Самъ же Онъ есть избавленіе отъ всѣхъ золъ, конецъ древней клятвы и начало всякаго блага и податель упованія на будущую вѣчную жизнь.

Глава III, ст. 1. 2. *И покажи ми Господь Іисуса*

иереа великаго, стояща предъ лицемъ Ангела Господня, и диаволъ стояше одесную его, еже противитися ему. И рече ¹⁾ къ диаволу: да запретитъ Господь ²⁾ тебѣ, диаволе, и да запретитъ ³⁾ тебѣ ⁴⁾ избравый Иерусалима: не се ли сіе яко главна исторжена изъ огня?

Хотя этотъ разсказъ есть видѣніе; но онъ имѣетъ и историческій смыслъ. вводимый сюда прикровенно и изображаемый какъ бы подъ образомъ Иисуса. Надобно знать, что Пророкъ произноситъ свои рѣчи не послѣ того, какъ пришло въ исполненіе содержаніе его видѣній, отнюдь не пустословить онъ, не уклоняется отъ законосообразности и не нагромождаетъ множества не нужныхъ для насъ разсказовъ; но какъ я сказалъ, онъ созерцаетъ эти событія еще прежде ихъ совершенія и, желая сдѣлать Израиля мудрымъ и непоколебимымъ, старается возвѣстить о нихъ, дабы, впадши въ такіе же грѣхи онъ въ другой разъ не подвергся плѣну, зная, что онъ спасенъ былъ съ трудомъ и что освобожденіе его и благоволеніе къ нему служило какъ бы предметомъ заботы и для небесныхъ ангеловъ. Посему и сказалъ, что онъ видѣлъ стоящаго Ангела и предъ лицомъ его Иисуса, сына Иоседекова, *иереа великаго*. Ангелъ служилъ образомъ и типомъ Христа; а первосвященникъ служилъ представителемъ всего народа; ибо такъ онъ понимается въ божественномъ Писаніи. Посему Богъ нѣгдѣ сказалъ Моисею: *и се азъ взялъ Левиты вмѣсто всѣхъ сыновъ Израилевыхъ, въ даръ даны сіи мнѣ* (Числ. 3, 9. 12.). Итакъ, не безъ основанія мы можемъ подъ первосвященникомъ

¹⁾ Слав. и др. приб: Господь—*Kéριος*, у Св. Кирила нѣтъ.

²⁾ Въ греч. букв. соотв. Евр: 'עז' *оо*.

³⁾ Въ слав. и др. опять читается здѣсь: *Kéριος*.

⁴⁾ Опять: 'עז' *оо*.

разумѣть цѣлый народъ. Послѣ того какъ Израиль удалился отъ лица Божія, служа идоламъ и пренебрегая самымъ закономъ Моисеевымъ, потомъ когда совершился надъ нимъ праведный гнѣвъ Божій, Богъ умилосердился надъ нимъ и опять призванъ былъ предъ лице Его. На это именно, думаю, и указываетъ прикровенно стоаніе іерея предъ лицемъ Ангела Господня; ибо во гнѣвъ Онъ отвращаетъ взоры Свои отъ тѣхъ, которые привыкли пренебрегать Его; но по милосердію Своему Онъ обращается къ нимъ и призираетъ на нихъ. По сему и божественный Псалмопѣвецъ молился, говоря: *не отврати лица твоего отъ мене, и не уклонися гнѣвомъ отъ раба твоего* (Псал. 26, 9.), и *внявъ: призри на мя и помилуй мя* (Псал. 24, 16.). Но будучи по природѣ благъ и милосердъ, Богъ простилъ Израилю грѣхъ. А сатана, вовлекшій Израиля въ грѣхъ, снова противился и противорѣчилъ Ему и еще обвинялъ Его и, насколько можно говорить это о его волѣ, не позволялъ оказать милость Израилю, какъ существу во грѣхахъ и пребывающему въ порокахъ нечестія и неимѣющему въ себѣ ничего пріятнаго: *стояше*, говорить, *одесную его*, нѣкоторымъ образомъ ослабляя пріятное; ибо онъ враждуетъ не противъ нашихъ неразумныхъ дѣлъ, но противъ правыхъ и похвальныхъ. Нѣчто подобное испытывшимъ представляетъ кого-то изъ нечествовавшихъ на Христа и блаженный Давидъ, говоря: *и диаволъ да станетъ одесную его* (Псал. 108, 6). Итакъ диаволъ противился, но былъ порицаемъ устами ангела, ибо услышалъ слѣдующія слова. *да запретитъ Господь тебѣ, диаволе, и да запретитъ Господь тебѣ избравый Іерусалима*. Смотри, какъ онъ тотчасъ показалъ себя противникомъ Бога и нечестиво прогиводѣй-

ствующимъ высшимъ опредѣленіямъ: между тѣмъ какъ Богъ изъясняетъ милосердіе къ Израилю и уже прощаетъ ему грѣхъ, пріемлетъ и дѣлаетъ избраннымъ Іерусалимъ, онъ не перестаетъ обвинять его и дерзаетъ осуждать помилованныхъ. Посему обличаетъ его за ненасытность гнѣва, говоря: *не се ли сіе яко главѣя исторжена изъ огня!* Какъ бы такъ говорить: несомнѣнно, Израиль согрѣшилъ и оказывается подлежащимъ твоимъ порицаніямъ; но онъ немало былъ наказанъ и подвергся бѣдствіямъ и едва исторгнутъ былъ, какъ изъ огня на половину обожженная головня; (такъ онъ изобразилъ страданія плѣна); только теперь и съ трудомъ избавился онъ отъ нестерпимаго пламени бѣдствія; перестань же обвинять помилованныхъ; ибо *Богъ оправдаяя, кто осуждаיא* (Рим. 8, 33.)?

Ст. 3—5 *И Исусъ* ¹⁾ *бѣ оболченъ въ ризы гнусны и стояше предъ лицемъ Ангела Господня.* ²⁾ *И отвѣща, и рече къ стоящимъ предъ лицемъ его, глаголю: отгымите ризы гнусныя отъ него. И рече къ нему: се отгяхъ* ³⁾ *беззаконія твоя,* ⁴⁾ *и облечыте его въ подиръ, и возложите кидаръ чистъ на главу его.*

Если первосвященникъ уже призванъ за представителя цѣлаго народа: то надлежитъ, какъ я думаю, сказать и то, что гнусныя одежды были очевиднымъ символомъ нечистоты народа; ибо какъ бы одѣтые въ свои собственные грѣхи и. нося на себѣ съ тру-

1) *Каи*—Слав: Исусъ же.

2) У св. Кирилла чит. *εφορει*, какъ въ нѣк. немногихъ, но слав. какъ и Сив. Ват. Ал. и почти всѣ, не читаетъ.

3) Въ Слав. приб.: *отъ тебе—сло сов*, какъ въ многихъ позднѣйшихъ спискахъ и переводахъ, но въ древнѣйшихъ кодексахъ (Ват. Сив. и др.) этихъ словъ нѣтъ.

4) Слав. приб.: *и грѣхи твоя очистиу*, какъ въ нѣк. поздн., но въ Ват. Алекс. Сив. и др. нѣтъ, какъ и въ Евр.

домъ очищаемую скверну нечестія, они проживали въ плѣну, терпя бѣдствія и подвергаясь наказанію за свои нечестивыя преступленія. Когда же Богъ сожалѣлся надъ ними; то постановилъ избавить ихъ отъ грѣха и освободить отъ нечистотъ и какъ бы облачить ихъ въ оправдывающую благодать. Общааетъ имъ и конецъ бѣдствія и разрѣшеніе ихъ грѣховъ; ибо гдѣ отпущеніе грѣха, тамъ необходимо слѣдуетъ освобожденіе и отъ наказанія за него. Посему стоящимъ предъ лицомъ Бога и служащимъ Ему, блаженный Ангелъ повелѣваетъ снять съ него одежду гнусную и говоритъ: *се отъяхъ беззаконія твоя*. Потомъ сказалъ, что должно облачить его въ подиръ и возложить на голову его кидаръ чистый, дабы чрезъ это законнымъ образомъ слава священства всегда находилась въ соотвѣтствіи съ состояніемъ народа; ибо славою для священниковъ служить чистота подчиненныхъ имъ и *въ число достохвальныхъ преимуществъ* для имѣющихъ славу священства считается то, когда народъ извѣстенъ добрымъ поведеніемъ, непорочно ходитъ въ исполненіи воли Божіей и покорно подчиняется Его постановленіямъ, къ чему и имѣетъ въ Богѣ милостиваго и любящаго отца. Напротивъ, позоромъ и безчестіемъ для нихъ служить небрежность имъ подчиненныхъ и безразсудное ихъ стремленіе ко грѣху; ибо какъ въ то время, когда народъ предается грѣхамъ, одежды священника бывають какъ бы грязными; такъ когда онъ (народъ) пріобрѣтаетъ привычку къ доброй жизни, и служеніе священника становится чистымъ и свѣтлымъ и пріобрѣтаетъ великое дерзновеніе предъ Богомъ. Посему и божественный Павелъ, проповѣдывавшій Евангеліе Христово язычникамъ, вида ихъ *значительные успѣхи въ добродѣтели* и ихъ твердую вѣру въ него, пишетъ

говоря: удостовѣрю похвалою нашею, ¹⁾ братіе, которую имѣемъ въ Господѣ Иисусѣ (1 Кор. 15. 31) и опять: *радость и вѣнецъ мой вы есте* (Филип. 4, 1).

Ст. 6. 7. *И Ангелъ ²⁾ стояше и засвидѣтельствоваше Ангелъ Господень ко Иисусу, глаголя: сице глаголетъ Господь Вседержитель: аще въ путехъ моихъ пойдеши, и ³⁾ повелѣнія моя сохраниши, и ты разсудиши храмъ ⁴⁾ мой: и сохраниши ⁵⁾ дворъ мой, и дамъ ти сообрацающуюся посреди стоящихъ сихъ.*

Хотя мы приняли, что Иисусъ іерей великій былъ прообразомъ Спасителя всѣхъ Христа; ибо для этого и въ началѣ Ааронъ былъ поставленъ, но въ изъясняемыхъ словахъ къ сыну Іоседека сказано слѣдующее: *сице глаголетъ Господь Вседержитель: аще въ путехъ моихъ пойдеши и повелѣнія Моя сохраниши и ты разсудиши домъ Мой* и слѣдующее за симъ, — что не можетъ быть сказано Христу; такъ какъ Онъ самъ есть путь, самъ — оправданіе Бога и Отца, самъ разсудилъ домъ Его, владычествуя въ немъ, какъ Сынъ; и такъ какъ божественный Моисей былъ вѣрнымъ служителемъ во всемъ дому Божиемъ, Христосъ же какъ Сынъ въ домѣ Его (Евр. 3, 5. 6); а домъ Его составляемъ мы. Итакъ это можетъ быть сказано къ сыну Іоседека, но никакъ не Христу. Богъ возвѣстилъ, что священство сохранить свое значеніе и послѣ время плѣна, такъ что священнодѣйствующіе будутъ начальствовать надъ Израилемъ и

¹⁾ Св. Кирилль чит.: *ἰκτίρας*, какъ код. Алекс. и нѣк. др. (тоже Оеодоритъ), — вѣсего *ἰκτίρας* — Син. Ват. и большинство, Вулг. Итал. *larmas*, Злат., Амвросій и др.

²⁾ Во всѣхъ чит.: *Господень* — *κυριου*.

³⁾ У св. Кир. какъ и въ древнихъ: *εἰ τοῦ προταγματι*, но мног. позил. и Компн.: *τα προταγματα*.

⁴⁾ Буквально: *домъ*.

⁵⁾ *Καὶ οὐρανοῦ*, какъ нѣк., вмѣсто цркви. и авторит. *καὶ αὐθιγυλασση*: или *διεφραση*.

управлять тѣмъ святымъ городомъ. Поелику наступили времена плѣна и храмъ былъ преданъ пламени и не приносились жертвы; то нѣкоторые думали, что учрежденія Моусея придуть теперь въ совершенное разрушеніе, и законъ не будетъ имѣть никакого значенія, хотя еще не наступило время, въ которое долженъ былъ явиться вочеловѣчившійся Единородный. Посему Богъ, убѣждая Израиля въ томъ, что онъ опять подчинится древнимъ обычаямъ и будетъ дѣйствовать подъ руководствомъ священниковъ, необходимо говорить, что если Иисусъ будетъ искреннимъ хранителемъ закона; то онъ опять будетъ судить домъ Его и будетъ находиться въ прежней славѣ, при содѣйствіи святыхъ ангеловъ. Вѣдь, мы отнюдь не утверждаемъ того, что древній законъ былъ лишень премудрыхъ цѣлей. Хотя учрежденія закона были въ образахъ и тѣняхъ, но все же онъ существовалъ во славу Божию. На это, думаю, указываютъ слова: *дамъ ти соображающыяся посреди стоящихъ сизъ*, то есть, ангеловъ вмѣстѣ съ нимъ приносящихъ жертвы и совершающихъ священнослуженіе. Обрати вниманіе на то, какъ Священное Писаніе повсюду говоритъ, что святые Ангелы стоятъ, словомъ *стояше* указывая на то, что они не впадаютъ въ нерадѣніе, но имѣютъ умъ какъ бы всегда прямой и не подверженный безсилію, но (твердо) стоящій съ Богомъ. Такъ и у Іезекіиля написано о Херувимахъ, что голени ихъ прямы (1, 7). Но умъ челоуѣка весьма быстро ослабѣваетъ и легко впадаетъ въ недугъ нерадѣнія. Но святое множество высшихъ духовъ стояло. Посему Богомъ сказано Сіону: *постави себе самого, Сіоне* (Іер. 31, 21). И блаженный Давидъ возносилъ Богу благодарственные пѣсни, такъ говоря: *постави на камени позъ мои* (Псал. 39, 3): богодухновенный

Псалмопѣвецъ, подѣ именемъ стоянія здѣсь указываетъ на непоколебимость и крѣпость ума.

Ст. 8. 9. *Послушай убо Иисусе іерею великій, ты же ¹⁾ и искреннѣи твои и ²⁾ сидящій предѣ лицемъ твоимъ, зане мужи дивозрители суть: зане се азъ ввожду раба моего, Востокъ имя Ему ³⁾: зане камень, его же дахъ предѣ лицемъ Иисусовымъ, на камени единомъ седмь очесъ суть,*

Чрезъ только что сказанное нами было возвѣщено Иисусу, или лучше,—и это будетъ правильнѣе.—закономъ установленному священству, что оно будетъ судить въ дому своемъ и начальствовать надъ народомъ и заканчивать образы подзаконнаго богослуженія. Обрати вниманіе на домостроительство и великое искусство божественнаго промысленія. Въ непродолжительномъ времени должно было служеніе по закону преобразоваться въ служеніе истинное и грубость образовъ — перемѣниться въ достойную любви и духовную жизнь; убившіе Господа земледѣлатели должны были быть изгнаны изъ виноградника и поле должно было быть отдано другимъ, очевидно, Святымъ Апостоламъ и евангелистамъ, которые сдѣлаютъ его плодоноснымъ и цвѣтущимъ, обративъ на него самое заботливое вниманіе; *Царь праведный воцарится и князи съ судомъ владычи начнутъ* по слову пророка (Иса. 32, 1); возстанетъ иной іерей не по чину Ааронову, а по чину Мелхиседекову, *святымъ служителъ и скинїи истинный, юже водрузи Господь, а не человекъ* (Евр. 8, 2); ибо Гос-

¹⁾ *Συ δε θεοι*, какъ нѣк., по Слав. и автор. безъ *δε*.

²⁾ *θεοι* чит. и Ал. и мн. др., по Слав. печат. какъ и Ват. Сип. и большинство.

³⁾ *ἀνατολή ονόματι αὐτοῦ*—такъ (или *αὐτοῦ*) и нѣк. поздн., по Алекс. Вар. Сип. и вообще авторит.: *ἀνατολή* безъ *ονόματι αὐτοῦ* (какъ и Евр.). Прибавка эта возникла изъ 6, 12.

подъ нашъ Иисусъ Христосъ вошелъ во Святая свя-
 тыхъ *не кровію козлею, ниже телчю, но своею кровію,*
вѣчное искупленіе обрѣтый (Евр. 9, 12) и *единъмъ*
приношеніемъ совершилъ есть во вѣки въ совѣсти освя-
щаемыхъ (Евр. 10, 14; ср. 9, 14). Посему чтобы Богъ,
 давая обѣтованіе законному священству, что оно
 всегда и постоянно будетъ надзирать и судить въ
 дому своемъ, не показался говорящимъ ложь и сует-
 нныя слова, Онъ необходимо долженъ былъ предвоз-
 вѣстить тайну Христову, давая знать, что прекра-
 тится законныя учрежденія и что Онъ будетъ судить
 въ дому Своемъ чрезъ Свое порожденіе, то есть,
 чрезъ Сына. Посему Онъ какъ бы удостовѣряетъ
 самого Иисуса и близкихъ къ нему и сидящихъ предъ
 лицомъ его, разумѣемъ левитовъ и священниковъ;
 ибо сословіе Левитовъ стояло предъ первосвящен-
 никомъ, чтобъ служить ему; старѣйшіе же изъ нихъ—
 іереи какъ высшіе и священнѣйшіе тѣхъ по закону,
 даже удостоены были чести принадлежать къ сине-
 дріону; дивозрителями же ихъ называетъ за то, что
 они всегда стремились видѣть знаменія и пристрастны
 были къ чудесамъ; таковъ былъ всегда по природѣ
 народъ іудейскій. Такъ, когда Христосъ, сдѣлавши
 какъ бы бичъ отъ вервий, изгналъ всѣхъ изъ храма,
 говоря: *возмите сія отсюда: и не творите дому Отца*
Моего дому купленого; тогда приступили къ Нему го-
 воря: *кое знаменіе являещи намъ, яко сія творилиши?*
 (Іоан. 2, 16. 18) и кто даде тебѣ власть сію? Мы
 знаемъ, что и другіе приступали къ Нему и гово-
 рили: *Учителю, хотимъ отъ тебе знаменіе видѣти*
 (Матѣ. 12, 38).

Итакъ, говорятъ, поелику они—мужи дивозрители:
 то пусть они узнаютъ вмѣстѣ съ тобою будущее и
 всемогущаго совершителя знаменій, какихъ они всегда

просить. Итакъ кто же Онъ? *Се азъ ввожу раба Мою, востокъ има ему.* Какъ Богъ по естеству и отъ Бога Отца явился Единородный и какъ такой Онъ свободенъ: но *смирилъ Себе*, по Писанію, снизойдя до того, чѣмъ не былъ, и получилъ названіе раба, ради человѣческаго естества, хотя какъ Богъ Онъ есть Господь всяческихъ. Но Онъ былъ и Востокъ, то есть солнце правды; Оно взошло и возсіяло намъ живущимъ какъ бы во тьмѣ и погруженныхъ вслѣдствіе мірскихъ удовольствій какъ бы въ ночной мракъ и сонъ и имѣющихъ помраченное око духовное Оно пробудило къ бодрствованію и осіяло насъ своею благодатію. Посему и премудрый Павель пишетъ намъ, указывая намъ на тоже самое: *нощъ преиде, а день приближися: отложимъ убо дѣла темная и облечемся въ дѣла свѣта. Яко во дни, благообразно да ходимъ* (Рим. 13, 12. 13); и опять: *востани спяи, и воскресни отъ мертвыхъ, и освятитъ тя Христосъ* (Еф. 5, 14.). Итакъ, предвозвѣщаетъ славныя дѣла Спасителя нашего, совершенныя Имъ во время пришествія на землю. Рабомъ же Его называетъ потому, что Онъ пришелъ въ образѣ раба, — востокомъ же потому, что Онъ есть свѣтъ истинный, и день и блестящая денница, восходящая въ душахъ и просвѣщающая сердца. Сверхъ того, называетъ Его и камнемъ и говорить, что онъ данъ былъ предъ лицомъ Иисуса, и утверждаетъ, что Онъ имѣетъ семь очей; ибо законному священству, образомъ котораго мы считаемъ Иисуса, надлежало постоянно имѣть какъ бы предъ лицомъ и предъ глазами *камень избранъ, краеуголенъ, честенъ* положенный *въ основаніе Сиону* (Иса. 28, 16), множествомъ очей надзирающей за всѣмъ, ибо число *семь* всегда служитъ знакомъ совершенства; поэтому говорится, что *негоды роди*

седмь (1 Цар. 2, 5.). А что божественное и неизреченное естество Сына тысячами очей надзираеть за всѣмъ и смотритъ за нами,—въ этомъ кто можетъ усумниться? *Живо бо слово Божіе, и дѣйствуйно, и острѣе нече всякаго меча, обоюду остра, и проходящее даже до раздѣленія души же и духа, членовъ же и мозговъ, и судительно помышленіемъ и мыслемъ сердечнымъ, и пѣсть тварь не явлена предъ Нимъ, вся же нага и объявлена предъ очима его, по написанному* (Евр. 4, 12. 13.).

Се азъ изроу ровъ, глаголетъ Господь Вседержитель, и осяжу всю обиду землі оныя въ день единъ.

Показаль, что Господь нашъ Иисусъ Христосъ есть истинно и свѣтъ и востокъ и что Онъ сущимъ во тьмѣ и сѣни смертнѣй, то есть заблудившимся возсіялъ на подобіе востока. Но необходимо было предвозвѣстить и о цѣли домостроительства, то есть о смерти за всѣхъ насъ, которую Онъ претерпѣлъ добровольно, предалъ Свое тѣло распятію на крестѣ, почему и народъ іудейскій сталъ во враждебное отношеніе къ нему и лишонъ былъ общенія съ Нимъ: потому они жалкіе не разумѣли этого и справедливо лишены были упованія и *злы злы погибли*, подверглись страшнымъ и неотвратимымъ бѣдствіямъ. Итакъ, крестъ Спасителя уподобляютъ рову; ибо проливъ кровь Господа и дерзнувъ предать распятію Начальника жизни, они какъ бы унали въ ровъ. Но если бы въ этихъ словахъ заключалась и та мысль, что Самъ Отецъ ископаль ровъ; то и тогда пусть никто не соблазняется этимъ; но пусть подумаетъ о томъ, какъ преисполнено глубокимъ смысломъ слово домостроительства. Это почти тоже, что премудро и истинно сказано Христомъ: *на судъ азъ въ міръ сей придохъ, да не видящій видятъ, и видящій*

слѣпи будутъ (Іоан. 9, 39.). Хотя не подлежитъ никакому сомнѣнію, что Онъ пришелъ не ради той цѣли, чтобъ нѣкоторые сдѣлались слѣпыми: но негодность не разумѣющихъ цѣли домостроительства какъбы набросило нѣкую тѣнь на образъ превосходнаго домостроительства: ибо они не хотѣли видѣть, хотя имъ свѣтилъ божественный свѣтъ. Такъ надобно понимать и здѣсь. Отецъ послалъ Сына, чтобы спасти міръ чрезъ Него; но вслѣдствіе безумія не разумѣющихъ Посланный сдѣлался рвомъ и сѣтью для распинателей и такимъ образомъ можетъ быть допущена мысль, что Пославшій ископалъ ровъ. Итакъ, говорить, *изрыю ровъ и осяжу всю обиду земли оныя въ день единъ*. Говорить: *осаяжу* вмѣсто: тщательно изыщу и изслѣдую: ибо они убили святыхъ пророковъ и по временамъ посылаемыхъ служителей: ибо однихъ они подвергли безчестію, другихъ побили камнями, иныхъ же убили. Но Богъ все еще былъ долготерпѣливъ: ибо пострадавшіе были служители и такіе же рабы, какъ и убившіе ихъ. Но когда они дошли до такой необузданности и до такого нечестія, что жестоко вознеиствовали противъ самого Сына и впали чрезъ крестъ въ ровъ: и этого то грѣха ихъ Онъ не оставилъ неизслѣдованнымъ; ибо Онъ розыскалъ и подвергъ наказанію нечестовавшихъ, опредѣляя погибель всей земли іудейской въ *день единъ*, въ который приведшіе Его къ Пилату говорили: *кровь его на насъ и на чадѣхъ нашихъ* (Матѳ. 27, 25.); ибо если и не тотчасъ постигли ихъ послѣдствія гнѣва божественнаго, если не безъ промедленія они подверглись наказанію, то все же надъ ними произнесенъ былъ Богомъ праведный приговоръ, погибель, какъ я сказалъ, излившаяся на землю іудейскую. И когда Христосъ веденъ былъ

на распятіе и за нимъ слѣдовали женщины, плакавшія и рыдавшія: тогда Онъ, обратившись къ нимъ, сказалъ: *дщери Іерусалимскія, не плачьтеся о мнѣ, обаче себе плачете и чадо вашихъ* (Лук. 23, 28.); ибо они преданы были на погибель и избіеніе и съ ними случилось сказанное устами Исаи: *земля ваша пуста, гради ваши огнемъ пожжены, страну вашу предъ вами чуждіи полдуютъ, и опустъ низверженна отъ людей чуждыхъ* (Иса. 1, 7.).

Ст. 10. *Въ день оный, глаголетъ Господь Вседержитель, созовете кійждо искреннлю своего подъ виноградъ и подъ смоковницу его* ¹⁾.

Исно указалъ на то, что послѣ изслѣдованія ихъ грѣха они подвергнутся всякому страданію, какъ бы ввергнуты будутъ въ ровъ за распятіе Христа. Но считаетъ нужнымъ предвозвѣстить и о томъ, что для вѣрующихъ и возлюбившихъ Его это событіе не только не будетъ бесполезнымъ, но напротивъ будетъ служить источникомъ радости и веселія. Объ эгомъ засвидѣтельствуетъ праведный Симеонъ. Когда онъ увидѣлъ божественнаго Младенца и принялъ Его на руки, то онъ прорекъ, говоря: *се лежитъ сей на паденіе и на востаніе многихъ и въ знаменіе пререкиемо* (Лук. 2, 34.). Такъ накликавшие на свои собственныя головы праведную кровь пали, были какъ бы низвержены, лежали и находились подъ ногами діавола, а народы языческіе возстали. И Самъ Христосъ нѣгдѣ предсказывалъ святымъ ученикамъ о крестномъ Своемъ страданіи. Когда же Онъ увидѣлъ, что они пришли отъ этого въ уныніе, то утѣшалъ ихъ, говоря: *жена, егда рождаетъ, скорби имать. яко прииде годъ ея: егда же родитъ, радостію*

¹⁾ *вост* какъ многе; но въ слав. нѣтъ, какъ Ват. Син. Ал. и гр.

радуется, *яко родиси человекъ въ мѣрѣ. И въ печаль имате убо нынѣ, послѣди же узрите мя, и возрадуется сердце ваше* (Іоан. 16; 21. 22.). Такъ и воскресши изъ мертвыхъ, плакавшимъ въ саду женамъ Онъ сказалъ: *радуйтесь*; такъ и каждому изъ любящихъ Его слѣдуетъ говорить послѣ креста и воскресенія: *обратилъ еси плачъ мой въ радость мнѣ, растерзалъ еси вретнице мое, и препоясалъ мя еси веселіемъ* (Псал. 29, 12.). Вѣдь послѣ того, какъ Христосъ возсталъ и разрушилъ державу смерти, не тотчасъ ли исчезаетъ плачъ и не отнимается ли всякая слеза отъ лица, по слову пророка (Пса. 25, 8)? Ибо какъ Богъ Онъ по природѣ есть жизнь, хотя и явился во плоти. И такъ, въ *день оныи*, говорить, то есть въ то время, въ которое Онъ воскресъ изъ мертвыхъ и пали распинатели Его, *созовите кѣждо искренняго своего подъ виноградъ и подъ смоковницу*. И если бы кто захотѣлъ принять здѣсь такой простой и буквальный смыслъ: тотъ долженъ будетъ утверждать, что вышеприведенныя слова указываютъ на духовныя наслажденія. Кромѣ того, не безъосновательно, думаю, будетъ указать и на то, что смоковницею и виноградомъ, кажется, называетъ церковь, о которой и божественный Псалмопѣвецъ напоминаетъ, говоря прикровенно къ вышнему и небесному жениху, то есть Христу: *жена твоя яко лоза плодovitа во странахъ дому твоего* (Псал. 127, 3.). И самъ Богъ всяческихъ нѣгдѣ сказалъ: *винограды зрѣюще даша воню, смоквы изнесе цвѣтъ свой* (Пѣснь Пѣсн. 2, 13.); ибо Онъ сказалъ, что виноградники благоухаютъ и цвѣтутъ и обнаруживаютъ плоды, какъ бы о томъ времени, когда церкви получили свое начало чрезъ вѣру въ Него: подъ этими (виноградниками) можно разумѣть множество голько что увѣ-

ровавшихъ, еще не зрѣлое теперь, но въ непродолжительномъ времени имѣющее сдѣлаться сладкимъ и стремленіями къ совершенству достигающее этого; ибо созрѣвъ и возросши *въ мужа совершенна исполненія Христова* (Еф. 4, 13) мы сдѣлались какъ бы сладкими Богу плодами, сроднившись съ церковію, какъ бы съ матерію. Итакъ если подѣ смоковницею и виноградомъ разумѣются церкви: то мы будемъ подѣ ихъ управленіемъ находиться и среди нихъ находить успокоеніе, говоря другъ другу слѣдующія пророческія слова: *прійдите. и взыдемъ на гору Господню, и въ домъ Бога Іаковля, и возвьстимъ намъ путь свой, и пойдѣмъ по нему* (Иса. 2, 3.). И если мы достигнемъ этого: то будетъ воздавать всякую похвалу призвавшимъ насъ къ этому, говоря опять слѣдующее: *возвеселихся о рекшихъ мнѣ: въ домъ Господень пойдѣмъ* (Псал. 121, 1.): ибо подѣ плодомъ мы по справедливости можемъ разумѣть высшую нашу радость: почему опять скажемъ съ Псалмопѣвцемъ: *едино просихъ отъ Господа, то взыщу: еже жити ми въ дому Господни вся дни живота моего, зрѣти ми красоту Господню и посѣщати храмъ святой его* (Псал. 26, 4.).

Глава IV ст. 1—3. *И обратися Ангелъ глаголяй во мнѣ. и возведе мн. якоже егда востанетъ человекъ отъ сна своего: и рече ко мнѣ: что ты видиши? и рѣхъ: видѣхъ и се свѣщникъ златъ весь, и свѣщнице верху его. и семь свѣщильникъ верху его, и семь чашницъ свѣщильникомъ верхнимъ его: и двѣ маслины верху его, едина одесную свѣщница его, и едина ошуюю.*

Употребленное здѣсь выраженіе: *обратися мы будемъ* понимать не относительно мѣста, что было бы совершенно нелѣпно, напротивъ будемъ разумѣть переходъ, очевидно, духовный отъ одного изъ двухъ

видѣній непосредственно къ другому и ближайшему. Поелику въ этомъ особенно случаѣ требовалась неослабная и превышающая силы человѣческаго духа трезвенность: то Богъ сообщилъ пророку тонкую внимательность, когда говорящій въ немъ Ангелъ наставлялъ его, такъ что казалось, будто онъ пробудился отъ сна. Таково состояніе нашего духа; оно гораздо ниже состоянія, свойственнаго святымъ ангеламъ, такъ что можно сказать, что состояніе ихъ есть бодрствованіе, а состояніе наше—пробываніе во снѣ. Когда божественный ангелъ увидѣлъ, что воля и умъ (пророка) устремлены къ этому, такъ что онъ могъ достаточно тонко уразумѣть видѣніе; то онъ началъ спрашивать говоря: что онъ думалъ о томъ, что ему показано. Тогда пророкъ дѣлаетъ самое безошибочное изображеніе видѣнія, говоря, что онъ видѣлъ свѣщникъ весь золотой; вверху же его свѣтильникъ и семь свѣтиленъ и такое же число чашечекъ для нихъ, и двѣ маслины, одну по правую сторону свѣтильника, другую же по лѣвую сторону. Никакого другого, болѣе яснаго изложенія этого видѣнія не возможно было бы сдѣлать. Итакъ, желающіе тщательнѣе вникнуть во внутренней смыслъ видѣнія должны постараться какъ можно больше обратить вниманія на объясняемое и привести это въ надлежащую связь со сказаннымъ прежде. Богъ всяческихъ сказалъ, что Онъ *ровъ изрыетъ и осяжетъ всю обиду земли оныя въ день единъ*, и побуждаетъ другихъ созывать другъ друга подъ виноградъ и подъ смоковницу. Опредѣляя цѣль этого пророчества, мы говорили, что для не увѣровавшихъ и безумно отвергшихъ спасеніе чрезъ Христа ископанъ какъ бы нѣкій увлекающій въ погибель ровъ—хуленія надъ крестомъ и вина убійства Хри-

ста; ибо они, убивъ нечестиво Христа, погибли жалкіе; а возлюбившимъ явленіе Его даны утѣшеніе и наслажденіе; и чего изъ такихъ благъ не досталось имъ? Ибо они находились въ церквахъ, какъ подъ смоковницами и виноградными лозами. Но вотъ пророкъ созерцалъ смыслъ таинства и другимъ способомъ. Мы говоримъ, что золотой свѣщникъ есть опять церковь, какъ пользующаяся почтеніемъ въ мірѣ, какъ весьма славная добродѣтелями и весьма возвысившаяся догматами истиннаго богопознанія; на верху ея *свѣтильце*, то-есть Христосъ, о Которомъ Богъ Отецъ говоритъ: *Сіона ради не умолчу, и Іерусалима ради не поущу, дондеже изыдетъ яко свѣтъ правда моя и спасеніе мое яко свѣтило разжеться* (Иса. 62, 1). Это свѣтило, освѣщающее всю поднебсную, Богъ и Отецъ поставилъ на свѣщникѣ, да всѣ *входящіе свѣтъ видятъ и да свѣтитъ въсѣмъ, иже въ храминь суть* (Лк. 11, 33 и Матѣ. 5, 15). Семь свѣтиленъ, имѣющихъ несобственный свѣтъ, но заимствованный и внѣшній и поддерживаемый посредствомъ подливанія масла, — знаменуютъ святыхъ апостоловъ и евангелистовъ и послѣдующихъ учителей церковныхъ, получающихъ отъ Христа просвѣщеніе ума и сердца, какъ бы нѣкоторые свѣтильники, и питаемыхъ дарованіями Духа и распространяющихъ свѣтъ живущимъ въ домѣ и освѣщающихъ всѣхъ вѣрующихъ. Замѣть, что у семи свѣтиленъ были чашечки, при помощи которыхъ въ нихъ вливался елей, а *свѣтильце* чашечки не имѣетъ. По какой причинѣ? потому что это—свѣтъ истинный, Сынъ, получившій возможность освѣщать не внѣшнимъ, заимствованнымъ, даннымъ отъ другого свѣтомъ, но Самъ по природѣ Своей сущій свѣтъ. А что у святыхъ свѣтъ заимствованный и именно у Него,

въ этомъ удостовѣрять премудрый Іоаннъ, говоря: *отъ исполненія его мы вси прияхомъ* (Іоан. 1, 16). Будучи истиннымъ свѣтомъ, Сынъ называлъ свѣтомъ міра и тѣхъ, которые сдѣлались участниками Его блеска: потому что Онъ сказалъ святымъ апостоламъ: *вы есте свѣтъ міра* (Матѳ. 5, 14). Двѣ маслины, находящіяся одна по правую, другая по лѣвую сторону свѣтильца знаменуютъ какъ бы два народа, стоящіе вокругъ Христа: ибо какъ помплованные они удостоены были такого положенія. Одни были отъ доброй маслины то-есть отъ синагоги іудейской, другіе же произошли отъ маслины дикой, то-есть изъ толпы язычниковъ: но привившись къ доброй маслинѣ они сдѣлались общниками сока корня, по слову блаженнаго Павла (Рим. 11, 17). Обрати вниманіе на то, какъ на свѣщникѣ вмѣстѣ съ свѣтильцемъ были и свѣтильники и двѣ маслины, ибо въ церкви вмѣстѣ съ нами пребываетъ Христосъ и помилванное множество увѣровавшихъ осіявается отъ Него свѣтомъ и освѣщается свѣтильниками, которые имѣютъ заимствованный отъ Него свѣтъ. Надобно знать, что въ сооруженіи святой скинии находился золотой свѣщникъ, имѣющій семь свѣтильниковъ. Богъ повелѣлъ Аарону, говоря: *среди свѣтильника отъ южныхъ страны да свѣтитъ семь свѣтила* (Исх. 8, 2); ибо не тѣмъ, которые находятся позади свѣщника, дается освѣщеніе отъ лампадъ, но находящимся какъ бы предъ лицомъ Христа чрезъ вѣру. Посему Іудеи, находящіяся какъ бы позади и за стѣною его, имѣютъ помраченный умъ; а увѣровавшіе изъ язычниковъ имѣютъ лампады спереди; ибо имъ подавалось чрезъ святыхъ освященіе свободное, ничѣмъ непреграждаемое. Въ первой скинии горѣла одна лампада, что указываетъ намъ на то, что законное

руководительство уступаетъ (въ значеніи) евангельскому наставленію. Обрати вниманіе на то, что находившимся въ первой скиніи свѣтила одна лампада, а бывшимъ во святомъ святыхъ семь лампадъ и свѣтильце какъ бы посылали весьма обильный свѣтъ ¹⁾).

Ст. 4—6. *И вопросихъ и рѣхъ ко Ангелу глаголющему во мнѣ, глаголя: что суть сія Господи? И отвѣща Ангелъ глаголяй во мнѣ, и рече ко мнѣ глаголя: неразумьени ли что суть сія? и рѣхъ: ни, Господи. И отвѣща, и рече ко мнѣ, глаголя: сіе слово Господне къ Зоровавелю, глаголя: не въ силѣ величій, ни въ крѣпости, но въ Духъ моемъ, глаголетъ Господь Вседержитель.*

Отсюда ты можешь видѣть, что умъ духовныхъ Силъ превосходитъ и святѣе нашего ума и обладаетъ несравненными преимуществами предъ нашимъ. *И обратился Ангелъ, какъ говоритъ пророкъ, и возбуди его, якоже егда встанетъ человекъ отъ сна своего:* ибо еслибы кто-нибудь захотѣлъ сравнить степень ума человѣческаго съ умомъ, свойственнымъ вышнимъ Силамъ; то нашелъ бы, что онъ настолько слабѣе этого, насколько неясны сонныя видѣнія, очевидно, уступаютъ уму бодрствующихъ людей. Итакъ, пророкъ былъ приведенъ въ бодрственное состояніе, но и въ такомъ состояніи онъ тѣмъ не менѣе оказался медлительнымъ, говорю, въ пониманіи того, что ему показываемо было. Поэтому весьма справедливо обращается съ вопросами и проситъ вразумленія у ангела, объясняющаго ему. Но (ангелъ) какъ бы изумленъ былъ непониманіемъ

¹⁾ Сравнивая это мѣсто св. Кирилла съ Евр. 9, 4, — Ориген. *Hom. in Exod.* 9. § 3. ср. § 1. *Migne* 12. 364 ср. 362. ср. *Августинъ въ Quaest. in exod.* 133 и 136 и др. можно думать, что у Александрійскихъ ученыхъ было нѣсколько другое представленіе о внутреннемъ устройствѣ скиніи, чѣмъ у другихъ ученыхъ.

его и переспрашиваетъ его, дѣйствительно ли онъ не понимаетъ видѣнія. Когда же (пророкъ) открыто признался въ своемъ непониманіи и не устыдился своей непонятливости: тогда, наконецъ, объясняетъ загадочность видѣнія и какъ бы изъ яснаго и нагляднаго образа толкуетъ заключающуюся въ немъ прикровенно цѣль: *сѣ. говорить, слово Господне къ Зоровавелю, глаголя: не въ силу велицій, ни въ крепости, но въ Духъ моемъ. глаголетъ Господь Вседержитель.* Онъ какъ бы какъ говорить, что все это созерцаемое въ видѣніи придетъ нѣкогда въ исполненіе, совершаемое ни человѣческою силою, ни крѣпостію тѣлесною, но силою Духа Святаго и по Божественному мановенію. Хотя Единородный содѣлался подобнымъ намъ человѣкомъ; но Онъ не воевалъ плотскимъ образомъ, чтобъ поставить міру церковь наподобіе нѣкаго свѣщника. Не употребляя чувственнаго оружія, и безъ воинственныхъ отрядовъ, Онъ привлекъ однакоже къ Себѣ два народа, или поставилъ на свѣщникѣ духовные свѣтильники. Но силою Духа Святаго поставилъ въ церквахъ сначала апостоловъ потомъ пророковъ и евангелистовъ и всякое другое собраніе святыхъ, исполнивъ ихъ божественныхъ дарованій и въ избиліи утучнивъ ихъ изліяніемъ Духа. Итакъ, сатана лишенъ добычи Христомъ *не въ силу вселцій, ни въ крепости* плотской, но въ силѣ Духа: а вмѣстѣ съ сатаною пали и полчища враждебныхъ силъ и призваны къ богопознанію чрезъ вѣру и потомки Израила и древле служившіе твари вмѣсто Творца. Явлены были въ церквахъ и свѣтильники, то есть святые, сіяющіе вмѣстѣ со *свѣтильцемъ.* говорю, Христомъ; ибо они были, какъ пишетъ премудрый Павелъ, *якоже свѣтили въ мѣрѣ, слово жи-*

отно придержаще (Фил. 2, 15. 16.). А что Еммануиль спасъ міръ не человѣческимъ могуществомъ, но собственными силами какъ Богъ, объ этомъ засвидѣтельствовалъ, говоря устами Осіи; ибо у него читается такъ: *сыны же Іудины помилую и спасу я о Господь Вozъ ихъ: и не спасу ихъ лукомъ, ни мечемъ, ни бранію. ни конми, ниже конниками* (Осіи 1, 7.). Это слово вполнѣ примѣнялось къ Зоровавелю, происходившему изъ колѣна Іудина и въ то время занимавшему царскій престолъ во Іерусалимѣ. А для того, чтобы, когда предвозвѣщаемы были ему столь славныя и достойныя удивленія подвиги, онъ не думалъ, что ему нужно будетъ нѣкогда вести войны и сраженія,—Онъ необходимо удаляетъ его отъ такихъ суетныхъ и человѣческихъ мыслей, напротивъ повелѣваетъ ему держаться убѣжденія, что божественная сила и могущество не человѣческое совершить это, но Христось. Мы упомянули, что и самъ Зоровавель, какъ происходившій изъ колѣна Іудина и какъ царь предзнаменовалъ въ себѣ Христа. А совмѣстное его служеніе съ Іисусомъ сыномъ Іоседековымъ могло указывать на то, что Еммануиль есть вмѣстѣ и царь и первосвященникъ.

Ст. 7. *Кто ты еси горо великая, предъ лицемъ Зоровавеля, еже исправить? и изнесу камень наслѣдія, равенство благодати, благодать его.*

Изъясняемое мѣсто очень трудно для пониманія; но мы скажемъ то, что признано нами самымъ лучшимъ и правильнымъ. Повидимому, рѣчь обращается какъ бы съ упрекомъ къ горѣ великой, то есть къ сатанѣ. возстающему противъ Христа и противопоставляющему Ему силу своей жестокости, что и изображено намъ привроленно въ предшест-

вующемъ; ибо пророкъ говорилъ, что онъ видѣлъ Иисуса, іерея великаго, стоящимъ предъ лицомъ Ангела Господня и діавола стоящимъ одесную его, *еже противитися ему*. Вѣдь, на сколько ему позволено и насколько онъ могъ, онъ враждовалъ и страшно противодействовалъ домостроительству Спасителя, призывающаго къ спасенію всѣхъ людей. Онъ (и Самого Христа) желалъ сдѣлать своимъ поклонникомъ, показывая Ему (всѣ царства міра и обѣщая отдать ихъ Ему), еслибы Онъ падши поклонился ему (Матѣ. 4, 8. 9.); потомъ и изъ самаго лика святыхъ апостоловъ онъ похитилъ ученика предателя, склонивъ его сдѣлаться орудіемъ жестокости іудейской. Посему это слово содержитъ упрекъ ему и говоритъ: *кто ты еси горо великая предъ лицомъ Зоровавеля, еже исправити?* Выраженіе: *кто ты еси* нужно понимать не въ томъ смыслѣ, что какъ будто Онъ желаетъ узнать, кто и откуда онъ; ибо будучи Богомъ, Онъ не не зналъ объ этомъ; но въ томъ смыслѣ, что Онъ выражаетъ къ ней пренебреженіе и не удостоиваетъ ее никакого вниманія, хотя бы она была горою великою и неодолимою и являющеюся препятствіемъ желающему совершить это Христу, образомъ когорого былъ Зороваель, какъ мы уже сказали. Хотя змій отступникъ имѣетъ непреодолимое упорство, но онъ былъ поправъ Христомъ безъ труда и усилія: Онъ былъ по природѣ Богъ и побѣдитель надъ всѣми. Такъ именно мы будемъ понимать сказанное, или же, если угодно, инымъ способомъ; ибо сказавъ, что не человѣческою силою совершится въ мірѣ необходимое для жизни. И будетъ поставленъ свѣщникъ, имѣющій свѣтильце, то-есть Христа, и будутъ свѣтити свѣтильники, а по правую и по лѣвую сторону свѣтильца будутъ

стоять двѣ маслины, знаменующія два народа. Когда же кто-то спрашиваетъ и какъ бы говоритъ: кто ты, обѣщающій совершить столь великія дѣла безъ всякаго сопротивленія и труда; тогда слышится Богъ Отецъ, говорящій: азъ есмь гора *великая предъ лицемъ Зоровавеля, еже исправити*, то есть, Я есмь превышающая все Природа, божественными совершенствами превышающая всякую славу и обладающая могуществомъ къ своему современному совершенію обѣтованнаго. И *предъ лицомъ Зоровавеля* то-есть: Христосъ зналъ своего Отца и изображалъ Его участникомъ Своихъ дѣлъ, говоря: *о себѣ ниче соже творю. Отецъ же во мнѣ пребывалъ, той творитъ дѣла* (Іоан. 8, 28; 14, 10). Онъ какъ чрезъ свою собственную силу совершалъ дѣла чрезъ Сына, чрезъ Котораго и въ началѣ воззвалъ все къ бытію и по справедливости составляетъ предметъ удивленія.... Опять и у премудраго Даниила Богъ Отецъ названъ горою, отъ которой безъ помощи руки отсѣченъ былъ камень, сокрушившій золото, серебро, мѣдь и желѣзо и бывший образомъ Христа; ибо рожденный отъ Бога Отца неизреченно и непостижимо Сынъ сокрушилъ царства, чтобъ Ему наконецъ вручена была власть надъ всѣмъ; *ему всяко колѣно поклонится и всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Іисусъ Христосъ во славу Бога Отца* (Филип. 2, 10. 11). Итакъ, какъ бы отъ горы Бога Отца отсѣченный краеугольный и избранный камень — Богъ содѣлался намъ наслѣдіемъ; мы призваны чрезъ Него въ усыновленіе и содѣлались наслѣдниками Бога жива, равенствомъ благодати приобрѣтая благодать. Что же это такое? Израилю дарована была нѣкая благодать, древняя та и славная; ибо они тѣлесно избавлены были изъ Египта, свергли съ себя наложенное на нихъ при-

тѣснителями рабство, переведены были по срединѣ моря, ѣли манну въ пустынѣ, переходили пѣшкомъ рѣчки, такъ переправились чрезъ Иорданъ, введены были въ землю обѣтованія. Итакъ, это—благодать первая. Но въ равенствѣ и сходствѣ съ древнею тою благодатию дана была благодать отъ Христа, Который сталъ для насъ камнемъ, какъ бы основаніемъ или краеугольнымъ и опять наслѣдникомъ, какъ Сынъ; ибо мы чрезъ Него сдѣлались наслѣдниками Бога. Какимъ же образомъ вторая благодать находится въ равенствѣ съ первою благодатию? Что для тѣхъ сдѣлалъ въ тѣлесномъ или чувственномъ отношеніи, то для насъ совершилъ Христосъ въ духовномъ и умномъ смыслѣ. Онъ избавилъ насъ отъ рабства діаволу, какъ бы отъ необходимости мѣсить глину и дѣлать кирпичъ; Онъ освободилъ насъ отъ мірскихъ страстей и отъ плотскихъ нечистотъ; перевелъ насъ какъ бы чрезъ море; ибо мы прошли чрезъ волны настоящей жизни и горечь неразлучныхъ съ нею заботъ; мы ѣли хлѣбъ небесный (таинственное слово): мы перешли чрезъ Иорданъ, получили обрѣзаніе въ духѣ, получили въ наслѣдство вышній градъ, истинно святую землю, о которой и самъ Христосъ упомянулъ, говоря: *блаженни кротцыи яко ти наслѣдятъ землю* (Матѣ. 5, 5.). Думаю, что и премудрый евангелистъ Іоаннъ хотѣлъ указать на тоже самое, когда говорилъ о Христѣ, что *отъ исполненія его мы вси пріяхомъ и благодать възблагодать: яко законъ Моисеомъ данъ бысть: благодать же и истина Іисусъ Христомъ бысть* (Іоан. 1, 16. 17.); ибо служителемъ и посредникомъ ветхой оной благодати былъ Моисей; а посредникомъ второй благодати, имѣющей подобіе съ тою, былъ Христосъ (ибо то были прообразы для истины, то-есть еще только

порождали красоту истины), лучшей и превосходнейшей на столько, на сколько духовное по справедливости превосходитъе воспринимаемаго чувствами. И Павелъ, свидѣтельствуя объ этомъ, пишетъ, что *лучшаго завѣта бысть испоручникъ Исусъ* (Евр. 7, 22.).

Ст. 8. 9. *И бысть слово Господне ко мнѣ глаголя: руцъ Зоровавелевы основаша храмъ сей, и руцъ его совершитъ его, и уразумѣши, зане ¹⁾ Господь Вседержитель посла мя къ тебѣ ²⁾.*

Вотъ и опять посредствомъ чувственныхъ предметовъ изображаетъ намъ духовные и нѣкогда содѣланное рукою Зоровавеля дѣлаетъ прообразомъ того, что чудесно совершено Христомъ; ибо когда страна Вавилонская покорена была Персами и Киромъ, тогда Израильтяне избавились отъ узъ рабства и возвратились во Иерусалимъ. Когда же Дарій управлялъ страню Халдейскою; тогда Богъ побуждалъ возвратившихся на родину тотчасъ вновь построить божественный храмъ во время царствованія Зоровавеля и при первосвященникѣ Исусѣ, сынѣ Іоседековомъ. Они уже приступили къ этому дѣлу, положены были первыя основанія и наконецъ возведены были стѣны; но когда нѣкоторые стали противиться этому и зависть сосѣднихъ язычниковъ сдѣлалась препятствіемъ имъ въ этомъ; то произошла остановка и уменьшеніе усердія къ работамъ. Когда же Богъ опять даровалъ имъ возможность строить, то храмъ наконецъ былъ оконченъ во время первосвященника Исуса и во время царствованія Зоровавеля. Въ этомъ заключается историческій смыслъ. Но такъ какъ происшедшій изъ колѣна Іудина Зоровавель

¹⁾ *δοτι*, какъ Ват. Син. Ал. и др., но Слав. *оти*—яко, какъ нѣкот.

²⁾ *π ος σε*—такъ Ват. Син. Ал. др. но Слав. *про; вамъ*—къ вамъ, какъ нѣкот.

принять нами за прообразъ Христа; то мы должны сказать, какъ и какимъ образомъ онъ началъ строить домъ Господа, а умосозерцаемый и духовный (Зоровавель) довершилъ его. Въ началѣ Онъ устроилъ Себѣ и Отцу нѣкій домъ и божественное жилище—синагогу іудейскую; ибо Онъ такъ называлъ ее, говоря о премудромъ Моисеѣ: *ище будетъ въ васъ пророкъ Господень, въ виднѣиимъ ему познаюся, и во снѣ възглаголю ему, не тако якоже рабъ мой Моисей, во всемъ дому моемъ вѣренъ есть* (Числ. 12, 6. 7). И такъ какъ-бы положено основаніе дому чрезъ Христа, а между тѣмъ онъ былъ разрушенъ. Поэтому пророкъ Іеремія оплакивалъ его, какъ падшій и низверженный, говоря: *домъ Израилевъ падеша, и нѣтъ могущаго возстановить его* (Ам. 5, 2), но Христомъ онъ возстановленъ и приведенъ въ лучшее состояніе, когда введены были въ него язычники и явилась въ мірѣ церковь, которая есть *домъ Бога жива* (1 Тим. 3, 16), красоту которой возлюбилъ Господь всяческихъ и Богъ. А что храмъ, воздвигнутый въ послѣднія времена, то есть церковь несравненно лучше перваго, въ этомъ удостовѣрилъ Тотъ, Кто сказалъ устами Аггея пророка: *кто отъ васъ, иже видѣ храмъ сей въ славу его прежней? и како вы видите его нынѣ якоже не суща предъ вами? И спустя не много: зане велиа будетъ слава храма сего послѣднѣя паче первыя, глаголетъ Господь Вседержитель* (Агг. 2, 4. 10). А что не разсудительно понимать это только въ историческомъ смыслѣ, въ этомъ никто не усомнится, если приметъ въ соображеніе то, что слава божественнаго храма послѣднѣя не можетъ быть превосходнѣйшею первой. Если первый храмъ былъ сожженъ и расхищенъ Вавилоняниномъ Навуходоносоромъ: то и послѣ него воздвигнутый, по минованіи плѣна, храмъ такъ

же сожженъ былъ Римлянами, вмѣстѣ съ нимъ опустошившими и самый Иерусалимъ и всю Иудейскую страну. Итакъ для повиманія истины недостаточно изложенія историческихъ событій. Последняя слава выше и превосходнѣе первой, когда *въ храмъ святыи и въ жилище Божіе Духомъ* взята была (назначена) церковь, ибо *мы утверждаемся на основаніи апостоловъ и пророковъ* (Еф. 2, 20—22), *посредствомъ всякихъ взаимно скрѣпляющихся связей по дѣйственности каждаго члена соустрояясь и составляясь* (Еф. 4, 16), какъ бы вступая другъ съ другомъ въ единство вѣры и любви чрезъ Духа для устройства святаго храма. Мы камни живые. Посему и божественный Павелъ множество увѣровавшихъ называлъ то Божіей нивой, то Божіимъ строеніемъ (1 Кор. 3, 9). И мудрый Строитель положилъ основаніе; это есть Иисусъ Христосъ, на которомъ всѣ мы утверждены, чрезъ Котораго и стоимъ и называемся храмами, имѣя Его въ умъ и сердца поселившимся и водворившимся чрезъ Духа.

Ст. 10. *Зане кто укорилъ ¹⁾ во дни малы? и возрадуются, и увидятъ камень оловяный ²⁾ въ ру-*

¹⁾ Слав. приб.: *тя (естъ)*.

²⁾ Слав.: *иже отъ чистаго олова*. LXX: τοῦ λεωαννοῦ — оловянный, свинцовый—stanneus (Иерон. LXX и Вулг.), Евр. כֶּהַל — происх. отъ כֶּהַל — отдѣлять, собст.: отдѣленное, и отсюда: свинецъ, олово (получаемое чрезъ отдѣленіе посредствомъ растапливанія). По код. Сиро—гекс. Ак. *λεωαννοῦ*, Сир.: τὸν ἀποχωριστικόν или διαχωριστικόν, или: τοῦ ἀποχωρίζοντα? Θεодот.: *κρίθρον?* separationis? см. у Field'a къ от. м. Сирскій (Вальт. Ефр. Сир. и Черіани): כֶּהַל־כֶּהַל — камень раздѣленія. Таргумъ Ианавана: כֶּהַל־כֶּהַל — камень вѣса—отвѣсъ, каковое значеніе имѣть и еврейскій терминъ (ср. Иса. 34, 11,—камень въ значеніи вѣса см Второз. 25, 13, 15,—Притч. 20, 10,—Лев. 19, 36). Иерон. In Zach. ad. h. l. Migne t. 25. col. 1445. A: lapis iste, id est massa, qui apud Hebraeos *abdul* scribitur, id est, *stanneus* *επινοδοῦνται* *στοχωρίζω*, id est, *separans* et *secernens*, ut quomodo stannum mixta et adulterata inter se per ignem metalla dissociat, ita Dominus verus probator et *χωριστικὸς* ab auro et argento bonorum operum aes vitiorum plumbumque sccernet, ut purum aurum remaneat et argentum.

ць ¹⁾ Зоровавеля. *Седмь сія очеса Господня суть, призирающая на всю землю.*

Видѣніе не объ имѣющихъ скоро совершиться событіяхъ, но о тѣхъ, которыя будутъ приведены въ исполненіе во времена пришествія Спасителя всѣхъ насъ Христа, которое было въ послѣднія времена настоящаго вѣка. Впрочемъ эти времена не слишкомъ отдаленныя отъ объясняемаго нами пророчества или отъ построения храма, воздвигнутаго рукою Зоровавеля. Итакъ, еслибы кто-нибудь, говоритъ, призналъ ничтожнымъ эти малые промежуточные и многочисленные дни или ни во что поставилъ бы эту отсрочку, не заботясь объ этомъ, то онъ непремѣнно исполнится всякой радости. Онъ возрадуется и увидитъ камень оловяный въ рукѣ Зоровавеля. Камнемъ же оловянымъ называлъ Христа. И еслибы кто пожелалъ узнать причину этого, то я тотчасъ бы указалъ на то, что и другими признается и нами самими принимается за правду, а именно: олово, говорятъ, есть сплавъ изъ мѣди и свинца и вслѣдствіе этого оно не лишено совсѣмъ твердости, но не имѣетъ недостатка и въ мягкости. Такъ и Еммануила мы подобнымъ же нѣкимъ образомъ представляемъ состоящимъ изъ несокрушимаго божества и изъ подверженнаго страданіямъ человѣчества. Надобно знать, что и камень адамантъ, говорятъ, легко разбивается свинцомъ, хотя онъ не испытываетъ этого отъ другого веще-

Св. Ефремъ Сиринъ; камень отдѣленія, то есть камень оловяный, что употребляютъ строители для различенія примоты и косоты возводимыхъ стѣнъ (Opp. omnia, ed Kom. Opp. Syr. t. 2. p. 290 C) Θεοδωρίτης: τὸν κασσίτερον ἐπ' ἐπιτελείας ἐνταῦθα τίθεισεν.... διδασκων, οτι η παρὰ τῶν ἀπίστων εὐσελή, τις νενοῦζουμένη καὶ ἀσθενής.... (Opp. ed. Sirm. 898. B) Θεοδ. Μοις. τοῦτο λέγει τον κασσίτερον λίθον, τὴν περιεσομένην αὐτῷ (Ζοροβ). δηλῶν ισχὴν πα. ἀ τοῦ θεοῦ (Migne, 66. 532. A).

¹⁾ Слав.: *въ руку по греч. χειρ.*

ства. Итакъ, говоримъ, что Христосъ хотя и благъ, но и всесилень, — хотя какъ Богъ не имѣеть жестокости, но и сокрушаетъ сатану, какъ нѣкій адъмантъ, о которомъ (сатанѣ) написано: *сердце его ожеститъ аки камень, стоитъ же аки наковальня неподвижна* (Іов. 41, 15.). Кажется, и въ иныхъ случаяхъ олово или свинецъ необходимо берется для очищенія чрезъ огонь отъ другого вещества, особенно же это необходимо бываетъ для художниковъ, выдѣлывающихъ что либо изъ серебра. Поэтому Богъ нѣгдѣ опять устами Іереміи сказалъ тоже самое прикровенно: *оскудѣ мѣхъ отъ огня, истлѣ олово: всуе коваць сребро куетъ, лукавства бо ихъ не истлѣша* (Іер. 6, 29.). Итакъ, олову или свинцу уподобляетъ Христа потому, что Онъ истребляетъ нечистоты, освобождаетъ отъ всего безполезнаго и очищаетъ духовно. Посему еслибы кто, говоритъ, оказался выше вторженія промежуточныхъ временъ и не обратилъ никакого вниманія на раздѣляющіе непродолжительные дни, то онъ возрадуется и увидитъ камень оловянный въ рукѣ Зоровавеля. Но что же означаетъ выраженіе: *въ руки Зоровавеля?* Богодуховенное Писаніе годъ рукою разумѣть и силу и власть. Итакъ, въ силѣ, или во власти Зоровавеля увидитъ камень оловянный, то есть Христа; ибо Зороваель, какъ я сказалъ, происходившій изъ колѣна Іудина, царствовалъ надъ Израильтянами. И Христосъ воцарился надъ Израилемъ, не по чину нашему то есть получивъ царство ограниченное и опредѣленное временемъ; но какъ истинный Богъ Онъ имѣеть царство, продолжающееся въ безконечныя вѣки. Объ этомъ засвидѣтельствуетъ блаженный Гавріилъ, говорящій о Немъ святой Дѣвѣ, что она *родитъ Сына и наречетъ имя Ему Исусъ* и присовокупилъ: *и дастъ*

Ему Господь Бог престолъ Давида отца его и воцарится въ дому Израиля во вѣки и царствію его не будетъ конца (Лук. 1, 31—33.). И такъ въ рукѣ Зоровавеля, то есть какъ бы въ силѣ и власти Зоровавеля нѣкогда будетъ видимъ камень оловяный. И тотчасъ слово пророческое къ этому присовокупляетъ: *седмь сія очеса Господня суть, призирающая на всю землю.* Что же это такое? Очами Господними назвалъ или тѣ семь свѣтильниковъ, которые пророкъ видѣлъ въ лампадѣ, чтобы мы разумѣли подъ ними святыхъ, чрезъ которыхъ освѣщается вся земля и удостоивается божественнаго наблюденія; или же по моему мнѣнію, это знаменуетъ то, что Богъ всяческихъ и Отецъ не оставитъ безъ своего попеченія своихъ тварей: но какъ бы многими и неусыпными очами надзирая за всѣмъ, подастъ живущимъ на землѣ камень изъ чистаго олова, то есть Христа, чрезъ котораго и въ отношеніи къ намъ совершилось посѣщеніе и призрѣніе: ибо *посылъ есть насъ востокъ свыше*, по написанному (Лук. 1, 18). И если мы есмь *тѣло Христово и уди отчасти* (1 Кор. 12, 27.); то, думаю, не будетъ никакой несправедливости сказать, что очами могутъ быть признаны святые тайноводители, какъ имѣющіе преимущество и превосходство надъ другими и потому, какъ я думаю, названные епископами; чрезъ нихъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ надзираетъ за вѣрующими въ Него. Почему Христосъ называется камнемъ изъ чистаго олова,—это можно понимать и инымъ способомъ. Обладая объединяющими свойствами, олово соединяетъ въ одно то, что разъединено. Нѣчто подобное совершилъ и Христосъ въ отношеніи къ намъ, если истинно то, что Онъ два народа создаетъ *во единого новаго человека, творя миръ и прими-*

рля во единомъ тѣлѣ обонхъ въ единеніе чрезъ Духа (Еф. 2, 15. 16). Поэтому и камень названъ краеугольнымъ, связывающимъ воедино два народа, какъ я сказалъ; соединилъ же Онъ насъ, живущихъ на землѣ не только съ ангелами, но чрезъ Себя и съ Богомъ и Отцемъ, уничтоживъ грѣхъ, лежавшій средостѣніемъ и наподобіе стѣны отдѣлявшій насъ отъ Него.

Ст. 11—14. *И отвѣщахъ и рѣхъ къ нему: что суть двѣ маслины сія, яже одесную свѣщника и ошуюю? И вопросихъ вторию, и рѣхъ къ нему: что суть двѣ вѣтви масличны, яже въ руку двухъ усѣкланицъ златыхъ возливающихъ, и возношающихъ чашницы златыя? И рече ко мнѣ ¹⁾, не вѣси ли, что суть сія? и рѣхъ: ни, Господи. И рече: сіи два сынове тучности ²⁾, предстоятъ Господеви вся земля.*

Умъ святыхъ очень любознателенъ. Посему Пророкъ не оставляетъ безъ вниманія ничего изъ показаннаго ему въ видѣніи, но ко всему относится съ большимъ любопытствомъ и о каждой подробности основательно спрашиваетъ: на что она хочетъ указать. Итакъ, имѣющему такое стремленіе должно было быть устами ангела объяснено, символомъ чего было стояніе маслинъ по правую и лѣвую сторону свѣтильца. О семъ старается онъ и проситъ научить его. Обрати вниманіе, какъ присовокупляетъ второй вопросъ и какъ вопросъ превращаетъ въ несомнѣнную увѣренность. Ибо въ началѣ онъ упоминалъ о двухъ маслинахъ; но подробнѣе разсматривая очами ума видѣніе, онъ упомянулъ не о маслинахъ, напротивъ о вѣтвяхъ маслинъ. И такъ искусно вопрошающему является блаженный Ангелъ и назы-

¹⁾ Слав. приб. *златоля—луов*, какъ Син. пѣк. Мин. и Азб.

²⁾ Слав. *яже предстоятъ*—*оѣ парастѣхаа*, какъ Син. Вулг. LXX Иерон. (qui assistant—1445 D), мн мин. Compl. Евр.: *стояше*

ваеть ихъ двумя сынами тучности за то, что они радуются и изобильно пользуются елеемъ огъ Христа и въ изобилии получаютъ благодать Духа; Ибо мы помилованы, туне оправдавшись чрезъ вѣру и сдѣлавшись общниками Его божественнаго естества чрезъ причастіе Св. Духа. Итакъ, въ елеѣ и свѣтильникахъ указывается основаніе и существованіе двухъ народовъ; ибо наше призваніе во свѣтъ и какъ бы въ елеѣ, который отъ Бога, если, конечно, истинно то, что мы помилованы, избавленные отъ смерти и грѣха и получивъ свободу отъ древняго рабства. Мы просвѣщены, познавъ единого по родѣ Бога и удалившись отъ тьмы многобожнаго заблужденія. Но въ особенности мы должны обратить вниманіе на то, что означали маслины и что побудило блаженнаго пророка говорить уже не о самыхъ маслинахъ, напротивъ, о вѣтвяхъ маслинъ. Итакъ, доброю маслиною названа синагога іудейская, а дикою маслиною множество язычниковъ. Такъ о нихъ упомянулъ и блаженный Павелъ, говоря къ увѣровавшимъ изъ язычниковъ: *еще бо ты отъ естественныя отсѣченъ двіія маслины, и чрезъ естество прицѣпился еси къ доброй маслинѣ: колми паче сіи, иже по естеству, прицѣплятся своей маслинѣ* (Рим. 11, 24). Итакъ, синагога есть добрая маслина, какъ я сказалъ недавно, а множество язычниковъ—дикая маслина; ибо одни, получивъ воспитаніе чрезъ законъ, проводили жизнь не безплодную; другіе же служили мѣстопробываніемъ дикихъ осъ, имѣя душу полную демоновъ, и были совершенно безплодными. Впрочемъ, не вся синагога іудейская приняла вѣру въ Сына, и не все множество язычниковъ, но только многіе, какъ бы исторгнутые изъ той и другой, помилованы и призваны чрезъ вѣру къ просвѣщенію

Духомъ. Итакъ, подъ вѣтвями маслинъ не безъ основанія можно разумѣть тѣхъ, которые исторгнуты, были помилованы благодатию и оказались какъ бы во свѣтъ свѣтильца, то есть Христа и вмѣстѣ съ Нимъ блистающихъ свѣтильниковъ, то есть множества святыхъ. Замѣть, какъ божественный Ангелъ считаетъ свѣтильце изображеніемъ и прообразомъ Еммануила, о вѣтвяхъ, находившихся по правую и лѣвую его сторону (онъ назвалъ ихъ и двумя сына-ми тучности), онъ говоритъ, что они предстоятъ Господу всея земли, потому что предстояніе очень хорошо въ образахъ знаменуетъ духовную близость и готовность души къ повиновенію и служенію Ему. Такъ можно думать, и Христосъ представилъ Себѣ церковь (Ефес. 5. 27), собранную изъ двухъ народовъ. Такимъ же образомъ, думаю, и божественный Моисей былъ украшенъ именемъ *предстоінія*, когда Богъ сказалъ Ему: *ты же здѣ стани со мною* (Втор. 5, 31.): ибо всевѣдущій Богъ не отвергаетъ и наставленія чрезъ законъ. По какой причинѣ? потому что оно дѣтводительствоетъ ко Христу и какъ бы въ образахъ и тѣняхъ раждаетъ намъ самую истину. И въ этомъ удостовѣрить насъ самъ Христосъ, говорящій невѣрующимъ Іудеямъ: *аще бысте впровади Моисеви, впровали бысте и мнѣ: о мнѣ бо той писа* (Іоан. 5, 46.).

Глава V, ст. 1-5. *И обратихся, и возведохъ очи мои, и видѣхъ, и се серпъ ¹⁾ летящъ. И рече ко мнѣ: что ты видиши? и рѣхъ: азъ вижду серпъ летящъ: въ долготу лактей двадесяти, и въ ши-*

¹⁾ Вмѣсто *белетон* — LXX (Араб. Вальг.), Евр. Халд. Сир. (ср. Ефр. Сир.). Вульг. чит. свитокъ—евр. *לפני*. LXX читали: *לפני*. (Арм: *ծիօն*—бревно у Рагс.). Ак. и Феод. по Іер. и Сирогекз. *дифдеса*—пергаминъ, кожа,—Симм *λεπαις*—въ смыслѣ *навислы книжной*—по Іерон. а по Сирогекз. *Επιφαις* (См. Field ad h. l. и Іерон. 1447. с.). Ср. Апок. 14, 14 и др.

роту лактей десять. И рече ко мнѣ: сія клятва исходящая на лице вся земли: зане всякъ татъ отъ сего даже до смерти отмстится, и всякъ кленущіися во лжу отъ сего до смерти отмстится. И изнесу его. ¹⁾ глаголетъ Господь Вседержитель, и увидетъ въ домъ татя, и въ домъ кленущагося именемъ моимъ во лжу, и вселится посреде дому его, и скончаеъ его, и древа его, и каменіе его.

И здѣсь опять употребленное выраженіе: *обратихся*, думаю, никто не можетъ понимать въ смыслѣ мѣста, но какъ бы въ смыслѣ послѣдовательности одного видѣнія за другимъ: когда прекращается первое видѣніе и взоръ переходитъ къ другому созерцанію, тогда это явленіе обозначаетъ словомъ: *обращеніе*. И такъ, поднимаетъ въ высоту мысленные очи и затѣмъ видитъ серпъ на подобіе птицы поднявшійся къ верху и какъ бы устремляющій на всю землю. Былъ онъ очень широкъ и длиненъ; ибо длина его была въ двадцать лактей, а широта его на половину меньше длины. Когда Ангелъ спросилъ, что это такое, а пророкъ сказалъ, что онъ не знаетъ; то (Ангелъ) говоритъ: *сія клятва исходящая на лице вся земли*, подвергающая соотвѣтствующимъ наказаніямъ ложно клянущагося и вмѣстѣ съ нимъ вора. И что касается болѣе подробнаго объясненія показаннаго въ видѣніи; то оно не представляетъ ничего затруднительнаго. Божественная клятва всенепремѣнно истребитъ воровъ и вмѣстѣ съ ними привыкшихъ проносить ложную клятву и какъ бы серпомъ срѣжетъ наглыхъ хулителей, обнаружитъ ограду домовъ и предасть ихъ огню, и войдя въ домъ мужа уничтожитъ и сильно потрясетъ его. Думаю, надобно

1) Разночтенія: *авто, авто алловъ, алловъ, авто*, нѣкъ опускъ.

тщательно изслѣдовать причины, по которымъ на стоящее и занимающее насъ видѣніе присоединено къ другимъ какъ необходимое. Почему,—можетъ быть скажетъ кто нибудь изъ людей наиболѣе справедливыхъ,—въ то время, какъ было весьма много грѣшниковъ по жизни и Израильтяне въ то время подлежали многимъ обвиненіямъ,—почему только на воровъ и клянущихся должно, говорить, назначено было наказаніе посредствомъ серпа, или почему исходить клятва, посѣкающая въ этомъ виновныхъ и совсѣмъ уничтожающая ихъ? Въ отвѣтъ на это скажемъ, что Богъ, всегда желающій блага слушающимъ Его, чрезъ святыхъ пророковъ говорилъ полезное каждому времени. Итакъ, жившимъ въ то время необходимо было уяснить въ особенностяхи именно это видѣніе. Приведемъ причины этого и укажемъ самую подходящую изъ нихъ. Когда Израильтяне, едва оставивъ страну Халдейскую и освободившись отъ ига рабства, возвратились въ Іудею и прибыли въ Іерусалимъ; то имъ слѣдовало воздерживаться отъ прежнихъ своихъ грѣховъ и обращеніемъ къ лучшему образу жизни заглаживать прежде совершенныя преступленія и радовать Избавителя исполненіемъ угоднаго Ему; но они не смотря на это, такъ же, какъ и прежде, необдуманно нарушали требованія закона. Въ то время, какъ Моисей говорить, что имъ не слѣдуетъ вступать въ брачные союзы съ иноплеменными женщинами, они, пренебрегши предписанія закона, сочетавались съ дочерьми сосѣднихъ язычниковъ и становились отцами иноплеменныхъ дѣтей и полными нечестиваго племени. Среди нихъ были нѣкоторые изъ знатнѣйшихъ виновными въ такихъ преступленіяхъ. Объ этомъ то и плакалъ Ездра и, приходя въ домъ Божій, со-

вершалъ молитвы за поступавшихъ нечестиво. Что послѣ того случилось, объ этомъ мы узнаемъ изъ самой книги его, гдѣ читается такъ: „и когда, молясь, *Ездра исповѣдывался, плача и повергаясь на землю предъ храмомъ, собралось къ нему изъ Иерусалима весьма много народа. мужчинъ и женщинъ и юношей, ибо плачь былъ великій въ толпѣ. И возгласивъ, Иехонія* ¹⁾ *Иезавель изъ сыновъ Израилевыхъ* ²⁾ *сказалъ Ездры: мы согрѣшили противъ Господа Бога и въ супружество себя взяли женъ иноплеменныхъ, отъ народовъ (язычниковъ) земли и живемъ съ ними весь Израиль. Въ этомъ да будетъ у насъ клятва къ Господу (поклонимся), чтобы изгнать всѣхъ женъ нашихъ, изъ иноплеменныхъ (народовъ) вмѣстѣ съ дѣтьми ихъ, какъ присуждено (повелѣно) тебѣ и всѣмъ повинующимся закону. Встань, соверши, потому что къ тебѣ (относится) это дѣло, и мы съ тобою для подкрѣпленія. И возсталъ Ездра, заклалъ родоначальниковъ священниковъ и Левитовъ всего Израиля сдѣлать соответственно этому и поклялись“.* ³⁾ Итакъ, было необходимо, чтобъ поклявшимся исполнять требованія закона угрожало проклятіе, неизбѣжно постигающее тѣхъ, которые пріобрѣли привычку ложно клясться, чтобы они хранили свои клятвы. Но поелику во время построенія божественнаго храма было большое скопленіе денегъ, отчасти потому, что ихъ давалъ Дарій, отчасти ихъ приносилъ народъ, а нѣкоторые изъ приставленныхъ распоряжаться ими, по всей вѣроятности, отдѣляли въ свою пользу нѣчто изъ принесеннаго во славу Божію; то онъ хорошо говоритъ, что про-

1) Греч. *Σεχενίας*, Евр. Шеханія.

2) Греч. *Ιεζ* и *Ιεζαβ*, Евр. Езавѣль.

3) Мѣсто это приведено у св. Кирилла не вездѣ съ буквальной точностью.

клятвѣ идетъ на воровъ, чтобъ удерживались отъ постыдныхъ прибытковъ и не прикасались къ священнымъ деньгамъ, употребляя ихъ на свои собственные нужды. Такова причина видѣнія. Людямъ, привыкшимъ красть и произносить ложную клятву, надобно бояться проклятія и посѣченія серпа. Богъ всенепремѣнно приведетъ въ исполненіе свои опредѣленія и не пощадитъ ни воровъ, ни другихъ преступниковъ; ибо Онъ всегда ненавидитъ тѣхъ, которые презираютъ Его божественную славу и съ ненасытнымъ желаніемъ устремляются къ неподобающему имъ.

Ст. 5—8. *И изыде Ангелъ глаголяй ко мнѣ и рече ко мнѣ: воззри очима твоима, и виждь исходящее сіе. И рыхъ: что есть? и рече: сія мѣра исходящая, и рече: сія неправда ихъ по всей земли. И се талантъ оловяный ¹⁾ возьмѣйся: ²⁾ и се жена едина съдливѣ посреди мѣры. И рече: сія есть беззаконіе. И верже ю въ средину мѣры, и вверже камень оловяный³⁾ во уста ея. ⁴⁾*

Раньше, приступая къ объясненію пророка, я сказалъ, что послѣ возвращенія изъ Вавилона онъ находить полезнымъ рассказывать избавленнымъ о томъ, что случилось во время плѣна. Но когда онъ увидѣлъ, что они слишкомъ небрежны въ исполненіи закона и увлекаются неудержимою склонностью къ угодному и пріятному имъ самимъ и совершенно пренебрегаютъ законами Моисея (ибо они вступали въ супружество съ иноплемennыми женщинами, а

¹⁾ Собственно: свинцовый.

²⁾ Греч. и Евр. *поднимаемый или поднимающийся* Ἐξαιρόμενος, — но Слав., повидимому, производтъ стѣ *Ἐξαιρώω*, а не отъ Ἐξαιρω. Иерон. elevatum est (LXX). portabatur—*несется, несущійся* (1449. А).

³⁾ свинцовый.

⁴⁾ ἀνθής, т. е. жены, по др. толк: мѣры.

нѣкогорые уже совѣмъ удалились отъ путей правды, служили идоламъ и сверхъ того дѣлами шѣчто такое, о чмѣ не позволительно и говорить); то пророкъ считаетъ необходимымъ разсказать объ этихъ дѣлахъ, дабы съ трудомъ избавленные знали, какими мольбами людей и святыхъ ангеловъ они пріобрѣли себѣ свободу и теперь опять раздражаютъ противъ себя Бога всяческихъ, хватываясь и увлекаясь желаніемъ къ прежнимъ преступленіямъ. Посему сказалъ, что *изыде Ангелъ глаголюй во мнѣ*. Изыде откуда? гдѣ онъ былъ доселѣ? Это означало переходъ отъ видѣнія серпа къ настоящему видѣнію, къ видѣнію, говорю, мѣры. Итакъ, пророкъ поднимаетъ свои очи къ верху, что по справедливости свойственно любящимъ стремиться горѣ и при помощи божественной силы созерцать таинство. Онъ спросилъ, что означаетъ показываемое ему; на это ангелъ говоритъ: *сія мѣра исходящая; сія неправда ихъ по всей земли*. Надобно обсудить, что такое мѣра. Мы говоримъ, что Богъ всяческихъ по природѣ благъ и человѣколюбивъ; Онъ долготерпѣливъ къ согрѣшающимъ и терпитъ нарушающихъ законъ, ожидая покаянія каждаго. Если же кто доходитъ до крайней степени преступленій и до конца истощаетъ опредѣленное ему (божественнымъ промысломъ) долготерпѣніе; тогда онъ наконецъ подвергнется наказаніямъ и уже не будетъ ему никакого извиненія въ столь продолжительномъ нерадѣніи и уже не можетъ избавиться отъ возмездія, вполне соответствующаго его поступкамъ. Поэтому-то и Христосъ народу Іудейскому, съ крайнимъ безразсудствомъ устремлявшемуся ко всему противоестественному, сказалъ: *и вы исполните мѣру отцевъ вашихъ* (Матѣ. 23, 32). Итакъ, видѣнная пророкомъ мѣра показывала полноту грѣ-

ховъ народа. Въ мѣрѣ же сидѣла жена, занимая мѣсто беззаконія и какъ бы наполняя собою вмѣстимость (мѣры), можетъ быть даже и выступая черезъ край и остаткомъ (не вмѣщавшимся въ мѣрѣ) выглядывая изъ нея. Но вотъ, говорить, талантъ свинца поднявшійся и сверже его во уста ея. Видѣніе изображаетъ намъ беззаконіе подъ образомъ жены; ибо жена есть образъ удоиольствія и вмѣстѣ слабости. Вѣдь всякое беззаконіе совершается не иначе, какъ вслѣдствіе того, что какое либо удовольствіе привлекаетъ ко злу, а въ душѣ бываетъ при этомъ слабость. Еслибы душа была сама по себѣ тверда и мужественна, то она не потерпѣла бы склонности къ злу. Но какъ скоро она окажется изнѣженной и увлеченною къ удовольствію, тогда она будетъ испытывать скорби. Итакъ весьма правильно беззаконіе изображается подъ образомъ жены. Подъ талантомъ же свинца, поднимающимся и заграждающимъ уста ея, думаю, не иное что можно разумѣть, какъ Господа нашего Іисуса Христа, который поднять былъ чрезъ честный крестъ и беззаконія наша вознесе на тѣль своема на древо (1 Петр. 2, 24) и истребилъ же о насъ рукописаніе (Кол. 2, 14), чтобы, какъ говоритъ божественный Псалмопѣвецъ, *всякое беззаконіе загради уста своя* (Псал. 106, 42) ¹⁾. Онъ сравнивается также и съ свинцомъ, ибо у мастеровъ серебряныхъ дѣлъ, какъ я сказалъ, свинецъ употребляется для очищенія расплавляемыхъ металловъ. Такова и дѣйствующая въ насъ сила Христа; ибо когда Онъ бываетъ въ душѣ и сердцѣ, то совершенно уничтожаетъ нечистоту. Нѣкоторые же думаютъ, что свинецъ свергнуть въ уста беззаконія въ знаменіе

¹⁾ Ср. подобное же Ефр. Сир. 291—292. ▲

того, что Богъ какъ бы заграждаетъ ихъ и не позволяетъ свѣше мѣры вопиать противъ (обвинять) грѣшниковъ. И такъ оно (беззаконіе) связывается мѣрою, какъ бы веревкою, потому что, думаю, милосердый ко всѣмъ Богъ наказанія каждому соразмѣряетъ съ его преступленіями.

Ст. 9—11. *И возведохъ очи мои, и видѣхъ, и се двѣ жены исходящія, и духъ въ крильцѣхъ ихъ, и тѣ имяху крила* ¹⁾ *вдововы: и взяша мѣру между землею, и между небомъ. И рѣхъ ко Ангелу глаголющему ко мнѣ: како сія относятся мѣру? И рече ко мнѣ: создати ей армину въ земли Вавилонстѣй, и уготовати, и положатъ ю тамо на уготованіе свое.*

Прежде всего, думаю, нужно сказать о томъ, что означаютъ здѣсь двѣ жены и образомъ чего онѣ служатъ. Нѣгдѣ Богъ сказалъ Пророку Іезекіилю: *смые человекъ, двѣ жены быша дочери матери единыя, и соблудниши во Египтѣ, въ юности своей соблудниши: тамо спадоши сосцы ихъ. И къ этому присовокупилъ, объясняя возвѣщенное: имена же ихъ Самарія Дола, и Іерусалимъ Оолва* (Іез. 23, 2. 3. 4); потому что въ началѣ было одно царство ²⁾ Іудейское, но во время царствованія Ровоама десять колѣнъ отдѣлились отъ прочихъ, поселились въ Самаріи и блудодействовали при злыхъ телицахъ, которыя устроилъ Іеровоамъ, сынъ Наватовъ, но это совершилось не безъ причины..... то есть Іерусалимъ, потому что и самъ онъ блудодействовалъ многими способами, какъ тогда, когда нѣкоторые поклонялись идоламъ

¹⁾ Такъ Ватак. и вѣк. По Слав. приб.: *яко крильцѣ=ὡς πτερυγες*, согласно Альд. Коппл. Вульг. Сил Алекс. LXX Јерон. (иб.) Коф Сиротекъ. Сир. Халд и Евр.—Слав.; вдовы=*овдиротос*; Альд., др.: *слово*—слоу—шница удоль, авель. Евр. и Сир; авель, Вульг.: *milvus* коршунъ, Тарг. Юнаб. орель, — Ак Сим. и Овоф. по Јерон: *erodion*.

²⁾ Въ подлинникѣ *симатота*.

и приносили жертвы Ваалу, Астартѣ, холмамъ, солнцу, луиѣ и другимъ свѣтиламъ, такъ и тогда, когда съ готовностью устремлялись на всякую нечистоту и ни во что ставили учрежденія премудраго Моисея. И такъ видѣніе опять уподобляетъ царства ¹⁾ Израильскія двумъ женщинамъ, которыя, говоритъ, имѣли крылья удода, чтобы лучше указать на свойственную имъ нечистоту души и на ихъ склонность къ всему гнусному, ибо удода есть незначительная птичка, любящая грязь и навозъ, съ жадностью набрасывающаяся на кучи червей и обыкновенно употребляющая въ пищу самую послѣднюю нечистоту. Таковъ конечно и умъ у преданныхъ идолопоклонству. Онъ не идетъ прямымъ путемъ къ добруму, но устремляется къ неправедному, не знаетъ божественнаго закона, исполненъ всякой нечистоты и питается всякимъ видомъ зла. Поэтому-то слово видѣнія и придаетъ женщинамъ крылья удода, внушая тѣмъ, что имъ свойственны такія же стремленія, каковы стремленія удода. Берутъ-же мѣру, наполненную беззаконіемъ; ибо каждая душа неизбѣжно обременена своею собственною тяжестью, говорю, тяжестью грѣха. Поелику же одинаковы и родственны преступленія обоихъ, говорю, и Самаріи и Іерусалима; то посему и въ равной степени обремененные мѣрою и беззаконіемъ, они быстрымъ и безостановочнымъ бѣгомъ несутся въ страну иноплемениковъ, очевидно, въ страну Вавилоніи, потому что духъ вошелъ въ крылья ихъ. Когда нечистый духъ увлекалъ ихъ ко грѣху и обременялъ беззаконіемъ; тогда они отведены были въ плѣнъ и подпали владычеству враговъ. Поелику же блаженный Ангелъ сказалъ, что мѣру *относятъ со-*

¹⁾ Въ подлинникѣ *симагон*.

здати ей храмину въ земли Вавилонстѣй; то мы должны понимать это въ томъ смыслѣ, что это есть знаменіе продолжительнаго пребыванія Израильтянъ среди враговъ и что беззаконіемъ имъ создается домъ, какъ-бы уготовляется ей нѣкоторые мѣстопребываніе и жилище у враговъ, что и исполнилось; ибо она освобождается отъ узъ рабства только по истеченіи семидесятаго года.

Глава VI, ст. 1—8. *И обратихся, и возведохъ очи мои, и видѣхъ, и се четыре колесницы исходящія изъ средины двохъ горъ, и горы ¹⁾ тѣ быша горы мѣдныя: въ колесницъ пераѣи кони рыжы, и въ колесницъ вторѣи кони врани, и въ колесницъ третіей кони бѣлы, и въ колесницъ четвертѣи кони пестры и сѣры ²⁾. И отвѣщахъ, и рѣхъ ко Ангелу глаголющему ко мнѣ: что суть сія, Господи? И отвѣща Ангелъ глаголяи ко мнѣ, и рече: сія суть четыре вѣтри небесніи, иже исходятъ предстатѣ Господу всея земли, въ ней же ³⁾ бѣху кони врани, исхождаху на землю сѣверскую: и бѣлимъ исхождаху вслѣдъ ихъ: и пестримъ исхождаху на землю южную: и скоримъ ⁴⁾ исхождаху, и озираху еже ити ⁵⁾ и еже*

¹⁾ Слав.: горы же.

²⁾ Въ греч. здѣсь и въ 7-мъ стихѣ: καὶ ψαροὶ (или безъ καὶ)=и сѣры (ср. 1, 8). Но Славян.: скоры и 7 ст.: и скории, соотв. Евр. צרעק отъ кор. רעק—сильные, Вульг. fortes, robustissimi, Ак. по Иерон.: καρτερῶδες или κραταίους (1452. Д); Оеод. по Сирог.: ἰσχυροὶ (Field). Ср. Св. Кирилла въ толкованіи этого мѣста. Вмѣсто ψαροὶ—sturnini, по Иерон., въ нѣк. код. стояло: λευκοί, хотя въ Евр. послѣд. соотв. не צרעק на צרעק (ibid.) Но нѣкоторые, даже изъ иудейскихъ толкователей (Камхи), понимаютъ терминъ въ значеніи цвѣта—краснаго или червѣнаго (rubrus или rufus), собств.: острый, —яркій, —acerbus, acutus, —и сблизая съ צרעק Иса. 63, 1—2. Такъ в Таргумъ переводитъ чрезъ צרעק—сѣрые, пепельные. Въ Сир. въ 3 ст. нѣтъ, а въ 7 ст. (Вульг. и Чер.): קרעק (такъ св. Ефремъ, р. 293. in des. 12)—червѣный—ruber или rufus. Надо замѣтить, что и въ Слав. Остр. изд. стоятъ: сѣри.

³⁾ Греч.: ἐν ᾧ.

⁴⁾ Ср. прежнее примѣч.

⁵⁾ γοῦ ποδωροῦσαι какъ Ват. в др. по слав. опуск. какъ Син. LXX Иерон. мн. код. Компл. Альд. соотв. Евр. (Вульг.).

обйти землю, и рече: идите, и¹⁾ обидите землю, и обидоша землю. И возопи, и рече ко мнѣ, глаголя: се исходящій на землю сѣверскую и²⁾ упокоиша ярость мою на земли сѣверстѣй.

Онѣ прежде показалъ, что запутавшись въ собственныхъ своихъ сѣтяхъ и *пльницами своихъ грѣховъ затязаеми*, по написанному (Притч. 5, 22), они отведены были въ землю чужую и поселились среди враговъ, подвергшись игу необычнаго рабства. Но необходимо было вспомнить и о временахъ избавленія; посему дѣлаетъ указаніе и на нихъ, послѣ того какъ сказалъ прежде о многомъ другомъ; ибо пророкъ получилъ въ общихъ чертахъ откровеніе о всемъ, имѣющемъ случиться нѣкогда съ народомъ. Итакъ говоримъ, что четыре колесницы, находящіяся среди мѣдныхъ горъ, это—знаменитѣйшія царства, возникшія нѣкогда въ четырехъ странахъ свѣта, или вѣтрахъ поднебесныхъ. Горами же мѣдными, думаю, называются двѣ части вселенной; ибо нѣкоторые дѣлятъ всю землю на Европу и Азію; мѣдными же эти части называются вслѣдствіе того, что онѣ обладаютъ совершенною прочностью и неподвижностью и не подвергаются никакому ущербу; ибо нѣгдѣ и божественный Давидъ воспѣваетъ Творцу всяческихъ: *основалъ еси землю, и пребываетъ учиненіемъ твоимъ* (Псал. 118, 90). Итакъ тѣ, какъ бы исходящія отъ четырехъ вѣтровъ царства, болѣе могущественны другихъ и достигшія, какъ мы сказали, великой славы, вышли *предстати Господу вся земли*; предстояніе же указываетъ намъ на образъ служенія; ибо они служили Его велѣніямъ и чрезъ Него сдѣлались крѣпкими и

1) Чит. *каі* какъ Алекс. LXX Иерон. и др. По Сл. опуск. какъ Ват. и др. соотв. Евр. (Вульг.).

2) Чит. *каі* какъ Ват. и др. Слав. опуск. какъ Син. Алекс. мн. код. Компл. Альд. LXX Иерон. соотв. Евр. (Вульг.).

знаменитыми и достигли этого; ибо если они совершили нѣкоторые подвиги и овладѣли странами или городами; то они опять достигли такой крѣпости вслѣдствіе Его на то соизволенія; ибо если истинно пророкъ говоритъ: *или будетъ зло во градѣ, еже Господь не сотвори?* (Ам. 3, 6, подѣ зломъ мы здѣсь разумѣсмъ бѣдствіе); то какъ онѣ могли бы одолѣть народы и страны, еслибы опять Онъ промыслительно не даровалъ имъ побѣды? Но пора уже сказать, что это за царства. Итакъ, въ первой колесницѣ, говоритъ, кони рыжіе, изображающіе собою жестокость царства Халдейскаго; ибо рыжіи цвѣтъ по всей вѣроятности намекаютъ намъ на кровопролитіе; а Вавилоняне очень кровожадны; они разорили Іудею города Самаріи, не оказывая имъ никакой пощады. Во второй же колесницѣ кони черные. Кажется, это указываетъ на царство Персовъ и Мидянъ подѣ управленіемъ Кира; черный же цвѣтъ приданъ имъ ради того, думаю, что они среди народовъ Халдейскихъ совершили неисчислимое множество убійствъ и повергли всю страну въ плачъ; а черный цвѣтъ можетъ быть символомъ плача и смерти; въ третьей же колесницѣ, говоритъ, кони бѣлые, что, можетъ быть, указываетъ на владычество Еллиновъ и Македонянъ, потомъ и на царство Александра. Бѣлыми же (они изображаются), потому что еллинскіе народы живутъ изнѣженно и обыкновенно носятъ бѣлыя одежды, и потому что отличаются ясностью рѣчи и какъ бы чужды мрака варварскаго языка. Въ четвертой колесницѣ, говоритъ, кони были какіе-то пестрые и крапчатые. Но надобно знать, что еврейское изданіе и нѣкоторые другіе толкователи вмѣсто слова: сѣрые (*φαροι*) ставятъ: *крѣпкіе* (*ισχυροι*)¹⁾.

¹⁾ Разумѣются Акила и Θεодотіонъ—см. примѣч. къ тексту 6 гл. 3 ст.

Но говоримъ, что это было римское царство, имѣющее между своими въ разное время бывшими царями разнообразіе по проницательности и глубокомыслію; ибо правители римской имперіи были и суть весьма умные и сверхъ того весьма храбрые люди. Ставятся же они послѣдними послѣ первыхъ — по времени. Но мы должны узнать и исходъ каждой изъ колесницъ или каждаго царства, куда склоняется оно и къ чему направляется. Такимъ образомъ для насъ можетъ сдѣлаться весьма яснымъ смыслъ видѣнія. Пророкъ говоритъ о четырехъ, а упоминаетъ объ исходѣ трехъ и умолчалъ объ исходѣ перваго. Напомню кратко, что я сказалъ. Говоритъ, что въ первой колесницѣ кони рыжіе, но начинается со второй и говоритъ: *въ ней же бѣху кони врани, исхождаху на землю съверскую: и бѣли исхождаху вслѣдъ ихъ: и пестри исхождаху на землю южную.* Но присоединивъ сърыхъ, онъ не упоминаетъ о четырехъ колесницахъ, потому что онѣ, какъ думаемъ, тождественны съ пестрыми, ибо въ колесницѣ четвертой, говоритъ, были кони пестрые и сѣрые. Итакъ упомянулъ о трехъ, умолчавъ о первой. Но какой же смыслъ всего домостроенія (видѣнія),—объ этомъ по мѣрѣ силъ скажемъ болѣе любознательнымъ. Кони рыжіе, утверждаемъ, указываютъ на кровожадную Халдейскую имперію, которая низпровергла всю Іудею и, предавъ въ ней пламени города, Израиля отвела въ плѣнъ. Черные же, какъ мы приняли, указываютъ на царство Персовъ и Кира. А въ бѣлыхъ изображалось царство Александра и Македонянъ. Оба эти царства воевали противъ страны Халдейской и побѣдили ее, сначала Киръ, а послѣ него Александръ, который взялъ въ плѣнъ и самого Дарія, при такъ называемомъ Иссъ, городѣ въ Киликіи

истребивъ неисчислимыя десятки тысячъ Персовъ. Говорятъ, что тамъ собрана была огромная куча костей павшихъ воиновъ, и вырѣзана была надпись слѣдующаго содержанія:

„При укрѣпленіяхъ Исса, при бурныхъ волнахъ моря Киликійскаго лежимъ мы—десятки тысячъ Персовъ, дѣло (меча) Александра Македонскаго, совершившіе нѣкогда послѣдній путь (свой) съ царемъ Даріемъ“.

Поелику же можно было предполагать, что Израиль не мало испыталъ неприятныхъ чувствъ, слыша о судьбѣ царства Халдеевъ, которыми былъ разоренъ; то чтобъ не показалось, что подаетъ поводъ къ скорби и неблаговременно, пророкъ съ пользою умалчиваетъ о нихъ. А о томъ, что весьма радостно для нихъ, повѣствуетъ ясно, говорю, о царствѣ Кира и царствѣ Александра, которые были посланы какъ бы для наказанія надменныхъ Халдеевъ за ихъ жестокость по отношенію къ Израилю. Посему и при совокупилъ какъ бы отъ лица Божія: *се исходящии на землю съверскую упокоиша ярость мою на земли съверстній*, ибо страна Халдеевъ была страню болѣ сѣвременною и Богъ всяческихъ прогнѣвался на Вавилонянъ, что несомнѣнно видно изъ ясныхъ Его словъ: *ревновахъ по Иерусалиму и Сиону рвеніемъ великимъ, и гнѣвомъ велимъ азъ гнѣваюся на языки нападающыя: зане азъ убо прогнѣвахъ мало, они же налегоста въ злая* (Зах. 1, 14. 15). Такъ какъ страна Халдеевъ подверглась наказанію, когда Киръ вмѣстѣ съ Персами и Мидянами опустошилъ ее всю, а послѣ него Александръ; то и говоритъ, что *исходящии на землю съверскую упокоиша ярость мою на земли съверстній*. Но предусмотрительно умолчавъ о нападеніи Халдеевъ (ибо, какъ я сказалъ, онъ прошелъ молчаніемъ ко-

ней рыжихъ), пророкъ однакожь не умолчалъ объ имперіи Римской; ибо *пестрии*, говоритъ, *исхождаху на землю южную*. Обрати вниманіе на то, какъ искусно и какъ бы умолчаніемъ дѣлаетъ объясненіе своихъ словъ; ибо послѣ распятія Спасителя Веспасіанъ и сынъ его Титъ сдѣлали нашествіе на землю Іудейскую, всю ее опустошили и самый святой городъ предали пламени. Но пророкъ весьма цѣлесообразно говоритъ: *исхождаху на землю южную*; ибо страна іудейская есть самая южная. Тѣже пестрые и сѣрые (кони) получили повелѣніе *обгнати землю и обгидоша* то-есть покорили міръ и получили господство надъ вселенной, въ чемъ Богъ помогалъ владыкамъ Римскимъ и облачалъ ихъ блистательной славою, ибо какъ Богъ, Онъ предвидѣлъ величіе будущаго ихъ благочестія.

Ст. 9—15. *И бысть слово Господне ко мнѣ, глаголя: приими яже отъ плъна отъ килзей, и отъ ключимыхъ ¹⁾ его, и отъ разумѣвшихъ его ²⁾ и увидеши ты въ день онъ въ домъ Іосіи Софроніина, грядущаго отъ Вавилона: и приимеши сребро и золото, и сотвориши вѣнцы, и возложиши на главу Іисуса Іоседекова іерея великаго. И речеши къ нему: сице глаголетъ Господь Вседержитель: се мужъ Востокъ имя ему, и подъ нимъ возсіетъ и созиждетъ домъ Господень³⁾; и той прииметъ добродѣтель, и слдетъ, и возобладаетъ на престолъ своемъ, и будетъ іерей одесную его, и советъ миренъ будетъ между обѣма. А вѣнецъ будетъ терпящимъ, и ключи*

¹⁾ Греч. *παρά τῶν χερσίνων*—отъ полезныхъ.

²⁾ Евр.: у Хелдая, у Товии и у Іедая (по русск.) LXX передаютъ собственные имена нарицательными. Въ иѣк. код. прибавлены и собственные имена, между прочимъ и въ слов. Остр. (см. Parsons и Field). Ср. прим. къ ст. 14-му.

³⁾ Заѣсъ и даѣе Слав. вмѣсто *домъ* переводить: *храмъ*.

мымъ ему, и разумьшимъ его, и въ благодать ¹⁾ сынамъ Софоніевымъ, ²⁾ и въ псаломъ въ домъ Господни. И издалеца отъ сихъ приидуть, и созиждуть въ домъ Господни, и уразумеете, яко Господь Вседержитель посла мя къ вамъ: и будетъ, аще слушающе послушаете гласа Господа Бога вашего.

Богъ обращаетъ рѣчь свою къ блаженному пророку Захаріи или чрезъ него ко всѣмъ приближеннымъ Зоровавеля, который происходилъ изъ колѣна Іудина и начальствовалъ надъ Израильтянами, потому что царственное колѣно призвало его къ этому. Но необходимо прежде напомнить о томъ, что было говорено Богомъ о немъ. Итакъ, Онъ сказалъ: *руцъ Зоровавелевы основаша храмъ сей, и руцъ его совершатъ его* (Зах. 4, 9). Но съ нимъ, когда онъ полагалъ основаніе храму и довершалъ его, былъ и Иисусъ, сынъ Иоседека, священникъ великій. Посему Богъ всяческихъ повелѣлъ божественному пророку взять *лже отъ пльна отъ князей, и отъ ключимыхъ его, и отъ разумьшихъ его*. Кто же это и что такое *лже отъ пльна*, объ этомъ мнѣ надобно рассказать. Израильтяне возвратились изъ Вавилона не безпорядочною толпою, но стройно и въ порядкѣ, по родамъ и колѣнамъ, имѣя начальниковъ и вождей, какъ написано у Ездры. Когда же они наконецъ пришли въ Іерусалимъ и Богъ понуждалъ ихъ строить храмъ, тогда они устроили казнохранилище,

¹⁾ Въ Евр. по русск. пер. такъ: Хелему и Тоніа, Иедаю и Хену, сыну Софоніеву. (Такъ Хаад., Сир., Вулг., Оеодотіонъ и Симмалъ, но первое слово онъ переводитъ такъ: *τῶ ἁφῶτι ἐνέλια* по Сирогекл. у Field'a) Чтеніе LXX объясняется тѣмъ, что переводчики приняли собственныя за нарицательныя. Ср. Іерон. 1456 sq. Тоже и въ 10 ст. Но въ нѣк. греч. тамъ читаются и собственныя имена. См. прим. къ 10 ст.

²⁾ *τοῖς υἱοῖς*, какъ Алекс. и др. Но Слов.: сыну Софоніну—*υἱοῦ*—Ват. Сив. др.

дабы возможно было собиранеіе денегъ на производство работъ, на священническія одежды и для установленныхъ закономъ жертвоприношеній. Избранъ былъ и хранитель денегъ,—Юсія, сынъ Софоніи. Итакъ Богъ всяческихъ повелѣваетъ изъ того, что прежде принесено начальниками плѣна и что было положено на сбереженіе у Юсіи, взять золото и серебро, потомъ изъ нихъ устроить вѣнцы и возложить ихъ на главу Иисуса, сына Иоседекова, священника великаго, и сказать ему о Зоровавель: *се мужъ Востокъ имя ему*. Слово же: *востокъ* въ Еврейскомъ изданіи передается словомъ, означающимъ: *отрасль* ¹⁾. *И подгъ нимгъ возсілетъ*, то есть, выростетъ изъ его корня. *Приметъ добродѣтель*, то есть благолѣпіе или славу, какъ передаютъ другіе переводчики ²⁾. Къ этому присовокупилъ, что оба—Иисусъ и Зоровавель будутъ сидѣть на одномъ и томъ же престолѣ, такъ что владѣющему правомъ священнодѣйствія сообщается и царственное достоинство, а самому царю присоединяется и достоинство священника. И будетъ у обоихъ совѣтъ миренъ, такъ что у нихъ рѣшительно ни въ чемъ не окажется разномыслія. Потомъ повелѣлъ, чтобъ вѣнцы были славнымъ даромъ Богу, принесеннымъ въ храмъ Его, такъ что онъ будетъ въ благодать, или похвалу принесшихъ его, говорю, Юсіи и ключимыхъ плѣна и князей его. И даръ этотъ не останется безъ послѣдствій, но будетъ предметомъ пѣсней для пѣвцовъ

¹⁾ *βλάστημα*, или ниже—97, C: *ράβδος καὶ βλάστημα αὐτοῦ, ἤγουν, φνὴ καὶ ἀνατολή* Евр.: *לענף*—цема: отырыскъ, отрасль, отростокъ, ростокъ. Ак. *ἀνατολή*, Симм. *βλάστημα*, по код: 86 у Field'a,—ср. Иерон. 1456. А.

²⁾ *Ἐὐφρέπλιαν ἢ καὶ δόξαν*. Ср. Иерон. славу, то есть вѣнецъ другого, по еврейски *hod et ab alio ἐπιδοξότης*, ab alio *ἐνφρέπλια*, ab alio *ἀρετή*, ab alio *δόξα* scribitur, quae vel *inclitum*, vel *decorem*, vel *virtutem*, vel *gloriam* sonant (1456 B).

храма и псалмопѣвцевъ. Тогда, говорю, *издалеча отъ сихъ*, то есть, изъ другихъ народовъ сущіе придутъ и поклонятся Господу. А случится это, говорить, въ томъ случаѣ, если они будутъ отличаться красотою послушанія и внимать гласу Господа Бога. И наконецъ когда придетъ въ исполненіе предвозвѣщенное, тогда ясно уразумѣютъ, что пророкъ посланъ былъ, чтобъ изъяснить имъ волю Божию; онъ не будетъ имъ говорить отъ сердца своего, по примѣру тѣхъ, которые пріобрѣли привычку говорить ложь, напротивъ онъ будетъ вѣстникомъ истины, а не лжи. Вотъ буквальное и простое изъясненіе историческаго смысла (пророчества).

Но что это, очевидно, относится къ таинству Христа, въ этомъ никто не усомнится, если хорошо изслѣдуетъ. Мы съ самаго начала утверждали, что въ Зоровавель и Иисусъ изображается Христосъ какъ въ каждомъ отдѣльно, такъ и въ обоихъ вмѣстѣ, какъ единая личность; ибо въ Немъ совмѣщается и Царь Израилевъ и великій Первосвященникъ *преподобенъ, незлобивъ, безскверненъ* (Евр. 7, 26). Поелику же происхожденіе изъ колѣна Іудина занимали царскій престолъ, а происшедшіе изъ колѣна Левіина поставляемы были для священнослуженія; то, очевидно, чрезъ двухъ изображается одинъ Господь. Итакъ, если Богъ говоритъ о Зоровавель, что *руцъ Зоровавелевы основаша храмъ сей, и руцъ его совершатъ его*, то, разсматривая исторически, ты можешь относить эти слова къ нему, а въ духовномъ смыслѣ ты можешь разумѣть ихъ о Христѣ; ибо Онъ сдѣлался нашимъ основаніемъ и все мы духовно построены для Него въ храмъ святой; Онъ—наше начало и конецъ; ибо истребивъ грѣхъ и уничтоживъ тлѣніе, Онъ дѣлаетъ насъ святыми въ духѣ, свѣтлымъ и священнымъ

жилищемъ для Себя и для Отца; Самъ Иисусъ есть священникъ великій; а слово: *Иисусъ* значитъ: спасеніе людей; такъ говоритъ Дѣвъ и божественный Гавріиль: *и се зачнешь во чревь, и родиши сына, и наречешь имя ему Иисусъ: той бо спасетъ люди своя отъ грѣхъ ихъ* (Лук. 1, 31, Матѳ. 1, 21); ибо въ Немъ мы оправдались чрезъ вѣру и омылись отъ нечистоты древнихъ преступленій; Онъ освободилъ насъ изъ плѣна и избавилъ насъ отъ духовнаго рабства и отъ демонскаго заблужденія иноплеменниковъ привелъ къ богопознанію и ввелъ въ прекрасный городъ, поистиннѣ святой Іерусалимъ, который есть церковь. За это Онъ увѣнчивается отъ насъ правою и непорочною вѣрою, похвалами Его силѣ и благодарственными Ему пѣснями. Тѣ вѣнцы были золотые и серебряные и сдѣланы были изъ вещества тлѣннаго, а нами сплетенные и возложенные вѣнцы ничего земного не имѣютъ; напротивъ они составлены изъ подобающаго Богу прославленія; ибо вмѣсто закона мы приносимъ Ему безошибочное пониманіе догматовъ о Немъ, — вмѣсто серебра духовный блескъ добрыхъ дѣлъ. Есть и иной вѣнецъ и слава Христа есть спасеніе Имъ искупленныхъ; ибо Имъ спасенъ не одинъ народъ, какъ нѣкогда чрезъ Моисея Израиль, но вся вселенная. Это и прилично было Христу. Обрати вниманіе, какъ *отъ ключимыхъ его и отъ разумѣвшихъ его* приносится необходимое для приготовления вѣнцовъ; ибо вожди народовъ и поставленные Богомъ для начальствованія надъ ними и знающіе образъ древняго нашего плѣненія становятся полезными для избавленныхъ какъ предводители и учителя, способные вразумлять и приводить къ жизни, вполне сообразной съ закономъ; они за всѣхъ приносятъ дары, восполняя собою немощи немощныхъ.

Когда же вѣнцы возложены были на голову Иисуса, ему говорится о Зоровавелѣ: *се мужъ Востокъ имя ему, и подъ нимъ возсіяетъ*. Созерцаетъ Иисуса вѣнчаемымъ какъ (перво)священника, и въ лицѣ Зоровавеля видитъ Его также и обладающимъ преимуществами царственной славы. Уразумѣй же, что Онъ есть *Востокъ*, то есть *отрасль*, о коей говоритъ божественный Исаія: *изыдетъ жезлъ изъ корене Іессеова, и цвѣтъ отъ корене его взыдетъ* (Иса. 11 1). Мы же возрасли *подъ Нимъ*; ибо для челоуѣчества или для призванныхъ чрезъ вѣру Христосъ сдѣлался вторымъ корнемъ, не такимъ, какъ первый, разумѣю Адама, но несравненно лучшимъ, такъ какъ мы возрасли уже не въ тлѣніе и смерть по причинѣ проклятiя, но въ жизнь и нетлѣніе, имѣя корнемъ жизнь, то есть Христа. И какъ Онъ есть лоза, а мы—вѣтви (Іоан. 15, 5), привившіяся къ Нему чрезъ общеніе въ Духъ; такъ Онъ есть и жезлъ и отрасль, или порожденіе и востокъ (ростокъ), а мы на Немъ произрасли и разцвѣли въ нетлѣніе и жизнь, какъ я сказалъ. Онъ самъ построилъ домъ Госнода. Онъ исполненъ всякой добродѣтели, то есть подобающей Богу славы; ибо *покры небеса добродѣтель его, и хваленiя его исполнъ земля* (Авв. 3, 3), какъ говоритъ пророкъ Аввакумъ; а премудрый Іоаннъ нѣгдѣ написалъ: *и видѣхомъ славу Ею, с. аву яко единороднаго отъ Отца, исполнъ благодати и истины* (Іоан. 1, 14). Онъ возсѣлъ на престолѣ, воцарился какъ Богъ и сѣдитъ вмѣстѣ съ собственнымъ Отцомъ и вмѣстѣ съ Нимъ управляетъ вселенной. А что Зоровавель и Иисусъ, слившись между собою какъ бы во едино, могли прекрасно знаменоватъ Христа, это показали присовокунивъ какъ бы о Зоровавелѣ: *и будетъ иерей одесную его*, то есть въ чести и славѣ, и *совѣтъ*

*миренъ будетъ между объма; ибо Онъ, какъ я уже прежде сказалъ, есть царь и архіерей вмѣстѣ, какъ бы чрезъ двухъ изображаемый однимъ Еммануиломъ. Но трудъ увѣнчивающихъ Христа не останется безъ награды и плодоприношеніе ихъ приобрѣтетъ имъ нескончаемую память. Истинность этихъ словъ подтверждаетъ, присовокупивъ: *а вѣнецъ будетъ терпящимъ, и ключимъ ему и разумѣвшимъ его. и въ благодать сынамъ Софоніимъ, и въ псаломъ въ храмъ Господни;* ибо принесенное будетъ въ благодать совершившимъ приношенія и они будутъ предметомъ славословія. Вѣдь благочестіе начальниковъ бываетъ для другихъ путемъ любви къ Богу. Когда Христосъ увѣнчивается нами, тогда и толпа язычниковъ будетъ приходить къ познанію Его и бывшіе далеко вслѣдствіе заблужденія будутъ призваны чрезъ вѣру и *созидутъ въ храмъ Господни.* Что же созидутъ? очевидно, самихъ себя, приводя себя въ согласіе со святыми и въ вѣрѣ приходя въ единеніе съ потомками Израиля, потому что Христосъ служитъ краеугольнымъ камнемъ и чрезъ Себя приводитъ къ единомудушію тѣхъ, которые нѣкогда были разъединены между собою, создавъ два народа *во единого новаго чловѣка, творя миръ и примиря въ тѣлѣ своемъ все съ Отцемъ* (Ефес. 2, 15. 16). Когда же все это придетъ въ исполненіе, тогда мы убѣдимся въ непререкаемой истинѣ святыхъ пророковъ, ясно разумѣвъ, что Богъ глаголаетъ въ нихъ и предвозвѣщаль намъ таинство Христа.*

Глава VII, ст. 1—3. *И бысть въ четвертое лѣто, при Даріи царь, бысть слово Господне къ Захаріи въ четвертый мѣсяца девятого, иже есть Хаселевъ* 1).

1) Такъ и нѣк. но слав. хаселевъ, какъ Ват. Син. и др. Евр. Кислевъ.

И посла въ Веоиль, Сарасаръ, и Арсеверъ ¹⁾, и мужіе его молити Господа, глаголя къ священникомъ, иже въ храмъ Господа Вседержителя и къ ²⁾ пророкомъ глаголя: ³⁾ *впиде здѣ въ мѣсяцъ пятый* ⁴⁾ *святыня* ⁵⁾, *якоже сотвориша* ⁶⁾ *уже многа лѣта.*

Послѣ показанія видѣній, когда прошелъ незначительный промежутокъ времени, были отъ Бога другія слова; ибо предъ видѣніями было написано, что въ *въ двадцать четвертый первигонадссятъ мѣсяца, сей есть мѣсяцъ Саватъ, во второе лѣто при Даріи, бысть слово Господне къ Захаріи Варахиону сыну Ада пророки,* ⁷⁾ *глаголя* (Зах. 1, 7). Но въ подлежащихъ теперь намъ созерцаніяхъ указывается послѣ того другое время, именно: *въ четвертое лѣто, въ четвертый мѣсяцъ девятого, иже есть Хаслегъ* (очевидно по Еврейскому названію) было дано пророку нѣкоторое богооткровеніе. А какой былъ поводъ къ нему, это хорошо можно уяснить изъ историческаго повѣствованія; потому что нѣкоторые не иначе могутъ уразумѣть смыслъ изъясняемыхъ словъ, какъ только этимъ способомъ. Въ самомъ дѣлѣ не совершенно ли необходимо прежде всего узнать, кто такіе *Сарасаръ и Арсеверъ царь и мужіе съ нимъ?* Что такое

¹⁾ *Αρσεβερ* и нѣк. Слав. *Арсеверъ*, какъ Ват. Син. и др. Въ другихъ пишется иначе. Въ Евр.: *Ретель-мелехъ*. Но затѣ въ толкованіи Св. Кирилла встрѣчается рядомъ съ *Αρσεβερ* и *Αρβισερ*.

²⁾ *προς*— во всѣхъ повторень, но въ Слав. нѣтъ.

³⁾ Такъ Ват. Син. и нѣк. др. Но Слав. читаемъ предъ *επιτηδεύειν* *αινε*— *и* или *η*, какъ Алекс. и др.

⁴⁾ Такъ Ват. Син. Ал. др., но Слав.: *въ пятый мѣсяцъ*, какъ нѣк. и компл.

⁵⁾ Так. Син. Ват. Ал. др. Но слав. приб. въ скобахъ: *παισι или ποστεισ*, въ нѣк.: *ἐδάχθησαν ἢ ἐνήστευσαν*, др. *ἢ νηστειώσω*.

⁶⁾ *Κατοθε ποιήσαν*, какъ Алекс. LXX Иерон. и др. др.: *εποιήσαν*—Алекс. изд. Граде-Брейт. соотв. Евр.—*ἐποίησαν*—Ват. Син. и др. Слав.: *якоже сотвориша*. Θεοδωριτὴς *ἢ νηστειώσω καθότι ποιήσα*, соотв. Евр.

⁷⁾ См. прим. къ этому тексту.

святыня въ пятый мѣсяцъ? Къ чему относится самый способъ вопрошенія и какая цѣль вопрошающихъ?

Итакъ, когда надъ десятью колѣнами, въ Самаріи, царствовалъ Осія, сынъ Илы и обнаруживалъ большую склонность къ отступленію отъ Бога (ибо служилъ идоламъ), тогда Богъ обнаруживаетъ гнѣвъ на Израиля. Тогда сдѣлалъ нашествіе на страну Салманасаръ, царь Ассирійскій, взялъ Самарію и выселилъ Израиля, а нѣкоторымъ изъ страны Халдейской повелѣлъ поселиться въ землѣ (Израильской), дабы она сдѣлалась собственностью Персовъ, какъ имѣющая тамошнихъ поселенцевъ. Повѣствованіе объ этомъ ты можешь прочесть въ четвертой книгѣ Царствъ, гдѣ написано такъ: *въ лето второнадесять Ахаза царя Иудина царствова Осія сынъ Илы въ Самаріи надъ Израилемъ девять лѣтъ. И сотвори лукаво предъ очима Господима, обаче не якоже цари Израилевы, иже быша прежде его. И възде на нь Салманасаръ царь Ассирійскъ, и бысть ему Осія рабъ. И спустя не много опять говорится: и преселенъ бысть Израиль отъ земли своея въ Ассирію даже до дне сего. И приведе царь Ассирійскій изъ Вавилона, иже отъ Хуов. и отъ Аія, и отъ Емао, и отъ Сенфаруіма. и вселени быша во градъхъ Самарійскихъ, вмѣсто сыновъ Израилевыхъ, и наслѣдиша Самарію* (4 Цар. 17, 1—3; 23. 24). Вотъ эти-то, получившіе въ наслѣдіе страну Самаритянъ и поселившіеся въ этой землѣ, сдѣлались и отцами дѣтей и уstraшенные нападеніями львовъ послѣдовали обычаямъ Иудеевъ. Изъ числа ихъ-то и были Сарасаръ и Арсеверъ, который и названъ царемъ ради того, что онъ предводительствовалъ поселившимися тогда въ Самарію изъ страны Персовъ. Это о мужахъ. Теперь скажемъ, что надо, и о святынь.

Еще прежде чѣмъ взята была Іудея Навуходносоромъ, блаженный пророкъ Іоиль предвозвѣстилъ имѣющее случиться, и повелѣвалъ плакать священникамъ и находящимся подъ ихъ руководствомъ людямъ, потому что въ скоромъ времени Іерусалимъ будетъ подъ ногами враговъ и самый божественный храмъ будетъ преданъ пламени. А сказалъ онъ слѣдующее: *препошнитесь и бійтеся жерцы, плачитесь служащии жертвеннику: видите, постите во вретницахъ служащии Богу, яко отгяся отъ дому Бога вашего жертва и возліаніе. Освятите постъ, проповидите цѣльбу, соберите старѣйшины вся живуцья на земли въ домъ Бога вашего, и воззовите ко Господу усердно: увы мнѣ въ день* (Іоил. 1, 13—15). Вотъ что говорилъ пророкъ. Но какимъ образомъ исполнилось предвозвѣщенное, опять постараюсь объяснить, воспользовавшись свидѣтельствомъ самого Священнаго Писанія. Въ четвертой книгѣ Царствъ такъ написано: *въ мѣсяцъ пятый, въ седмый день мѣсяца, сіе лѣто девятнадцатъ Навуходносора царя Вавилонска, прииде Навузарданъ архимагуръ, рабъ царя Вавилонска во Іерусалимъ. И зажже храмъ Господень, и домъ циревъ, и вся дома Іерусалимли* (4 Цар. 25, 8. 9). Потомъ надъ оставшимся народомъ Израильскимъ поставилъ въ мѣсяцъ седьмомъ Годолію, котораго обманувъ схватилъ и убилъ Пемаиль, сынъ Наанія, сына Елисавы *отъ съмене царска* (— 25, 25), ибо такъ написано. Итакъ велику случилось, что въ пятый мѣсяцъ и въ седьмой день взятъ былъ Іерусалимъ, сожженъ храмъ и кромѣ того въ седьмой мѣсяцъ былъ умерщвленъ Годолія; то остатки іудейскаго народа, можетъ быть вспомянувъ о словахъ пророка, постановили — въ пятый мѣсяцъ, въ седьмой день мѣсяца изъ всѣхъ окрестныхъ мѣстъ приходить всеѣмъ во Іерусалимъ и дер-

жать постъ и совершать плачь, какъ бы по умершемъ, и рыдать какъ бы надъ трупомъ надъ храмомъ и проливать слезы надъ сожженнымъ городомъ, прийдя къ такому рѣшенію уже послѣ бѣды, ибо думали, что ими найденъ премудрый способъ угоднаго Богу служенія. Но Израиль такъ поступалъ еще подъ игомъ лежащаго на нихъ рабства, когда еще не было у нихъ никакой заботы о божественномъ храмѣ. Когда же они возвратились изъ страны Персовъ и Мидянъ и поселились во святомъ городѣ и потомъ воздвигли божественный храмъ, имъ стало казаться, что исполнять этотъ обычай было неблаговременно и неблагоприятно. Напротивъ надлежало отъ того, что какъ бы уже прошло, перейти къ радости и совершать праздники и воздавать благодарственные пѣсни Призвавшему ихъ къ свободѣ. Итакъ сомнѣвающіеся, о которыхъ теперь рѣчь, Сарасаръ и Арсеверъ посылаютъ нѣкоторыхъ спросить священниковъ и пророковъ: *виде здѣ святыя въ плѣтѣхъ мѣсяцъ, якоже сотвориши уже многа лѣта*, то есть: собираться ли и привыкшимъ совершать во Иерусалимѣ плачь и продолжать ли имъ обычай, обратившійся какъ бы въ святыню, хотя божественный храмъ уже воздвигнутъ и плѣнь кончился? Это потому, что они, какъ я сказалъ, совершали постъ, что дѣлали въ продолженіи многихъ лѣтъ. Такъ, когда Израиль былъ въ плѣну, то и они продолжали соблюдать время плача и держать постъ, какъ я уже сказалъ прежде. И такъ вопросъ сомнѣвающихся состоялъ въ томъ, нужно ли соблюдать освященіе и плачь и послѣ построения храма, или нужно оставить ихъ наконецъ, послѣ того какъ исчезла причина плача?

Ст. 4—7. *И бысть слово Господа силъ* ¹⁾ *ко мнѣ,*

¹⁾ Такъ Син. Вам. Алекс. Иерон. и др. мн. Но Слов. *παντοκροος*, какъ вък.

глаголя: *руцѣ ко вѣмъ людемъ земли, и къ священникомъ, глаголя: аще поститесь, и ¹⁾ плачевольствите въ пятинѣхъ или въ ²⁾ седминахъ и се семьдесятъ лѣтъ, постомъ ли поститесь ми? И аще ясте или пиете, не вы ли ясте и вы ³⁾ пиете? Не сія ли словеса ⁴⁾, яже глагола Господь руками пророковъ прежнихъ, егда бѣ Иерусалимъ населенъ, и гобзующъ, и грады окрестъ его ⁵⁾ и низорная и подольная населена блху!*

Нѣкоторые, какъ я уже прежде сказалъ, спрашивали о такъ называемомъ освященіи у священниковъ и пророковъ, и когда они, по всей вѣроятности, совершили молитвы и тщательно разсудили о томъ, что они должны отвѣчать тѣмъ, кои такъ сильно желали узнать объ этомъ, тогда было нѣкоторое слово отъ Бога, краткое, не длинное и не заключающее въ себѣ ничего прикровеннаго, но, такъ сказать, нагое и легко доставляющее познаніе пользы. Что за важность, говорить, хотя бы вы и постились, можетъ быть, въ пятинѣхъ и въ седминахъ? или какой подвигъ добродѣтели безцѣльно плакать надъ обгорѣлыми деревьями и камнями? Какимъ образомъ Богъ сталъ бы съ благоволеніемъ взирать на ваши поступки, когда вы, ничего полезнаго не дѣлая, думаете въ себѣ самихъ, что вы совершаете все наилучшее? Если бы я требовалъ такого поста и если бы было достойно похвалы такое женоприличное установленіе, то по какой же, говорить, причинѣ вы не постились въ продолженіи семидесяти лѣтъ? Пока

¹⁾ Такъ и Иерон. Но Слав.: *мам*, какъ Сив. Ват. Алекс. и др.

²⁾ Такъ всѣ, но Слав. опускаетъ: *въ* прибавляя въ скобкахъ *мыслиа*.

³⁾ *жаи емас*, какъ одни, но др. и Слов. опускаютъ.

⁴⁾ Слав.: *не сія ли суть*, какъ нѣк. и Альд. Др.: *оук олтои си доуои мову*— Ват. Сив. др. и Св. Кирыллъ въ толкованіи. (col. 105 В.).

⁵⁾ Такъ нѣк. слав.: *и грады еіо окрестъ* какъ Сив. Ват. Алекс. (*αυτιον*) и др.

вы жили среди Вавилонянъ, вы не только не совершали всенароднаго поста; но и не отличались стремленіемъ къ исполненію чего либо иного по закону Моисея. Потомъ Я помиловалъ, говоритъ, васъ, и избавилъ васъ отъ руки владычествующихъ надъ вами; и ¹⁾ вы ѣдите и пьете, но тѣмъ не столько Мнѣ, сколько себѣ доставляете удовольствіе. Посему—то такой постъ напрасенъ и не приноситъ никакой пользы, и плачь бесполезенъ, и труды остаются безъ награды. *Не сія ли суть словеса пророковъ прежнихъ, егда Іерусалимъ бѣ населенъ и гобзующъ* (благоденствовалъ), окружонъ былъ благами и величался своими цвѣтущими городами, расположенными какъ на возвышенностяхъ, такъ и на равнинахъ? Пророкъ Іоиль сказалъ, что нужно плакать старѣйшинамъ и священникамъ и народу и кромѣ того освятить постъ. Цѣль этого увѣщанія заключалась въ призваніи къ покаянію; ибо Онъ не хотѣлъ, чтобъ они подверглись перенесенію случившихся съ ними бѣдствій, такъ чтобы оплакивать имъ уже сожженный храмъ, но (желалъ того) чтобы еще до испытанія бѣдствій, какъ я сказалъ, умиловляя Бога воцлемъ, и слезами, они избавились отъ нихъ. Итакъ, не таковы ли слова пророковъ прежнихъ? Не зная ихъ, вы напрасно плачете и по неразумію проливаєте слезы надъ камнями разбросанными. Хотя и должно исправлять путь жизни своей и идти славною и непорочною стезею: но это надобно дѣлать, хорошо узнавъ угодное Законодателю.

Ст. 8—10. *И бытъ слово Господне къ Захаріи, глаголя: еще глаголетъ Господь Вседержитель: судъ правденъ судите, и милость и щедроты творите кійждо*

¹⁾ Здѣсь пропущено нѣсколько словъ, но смыслъ возстановляется легко.

къ брату своему, а ¹⁾ вдовицы, и сира, и пришелца, и убога не насилствуйте, и злобы кійждо брата своего да не помнитъ въ сердцахъ своихъ ²⁾).

Отвергувъ плачь, какъ ненужный и бесполезный, и порицая ихъ напрасный трудъ, направляетъ ихъ къ тому, что наиболѣе всего полезно и, со всею ясностію указавъ имъ на благоугодный для Него путь жизни, Онъ уясняетъ смыслъ какъ самаго закона, такъ и пророковъ. Законодатель радуется при видѣ праваго и непорочнаго суда, а въ особенности же Онъ чтитъ милосердіе и взаимную любовь и удостоиваетъ похвалы любовь къ сиротамъ и сострадательность къ женщинамъ несущимъ бремя вдовства. Но Онъ отвращается, какъ отъ нечистаго, отъ лихоимства или отъ притѣсненія слабѣйшихъ и желаетъ, чтобъ они, усвоивъ такое настроеніе духа, были добрыми и незлопамятными. Нѣгдѣ и самъ Христось сказалъ: *отпущайте, и отпустятъ вамъ* (Лук. 6, 37) и молящихся училъ, говоря: *остави намъ долги наша, якоже и мы оставляемъ должникомъ нашимъ* (Матѣ. 6, 12); ибо милосердый Богъ прощаетъ грѣхи тѣмъ, которые прощаютъ другимъ, *путіе же злопомнящихъ въ смерть*, по написанному въ книгѣ Притчей (12, 28).

Ст. 11—14. *И не покорихася* ³⁾, *еже внимати, и даша плещы презирающыя* ⁴⁾, *и ушеса свои отяготиша, еже не слышати, и сердце* ⁵⁾ *учиниша не покориво не слышати* ⁶⁾ *закона моего, и словеса* ⁷⁾, *яже посла Гос-*

¹⁾ Греч.: *καὶ*.

²⁾ Греч. *ἑμῶν*, нѣк: *αὐτῶν*.

³⁾ Греч. *ἠλείψασαν*.

⁴⁾ Греч. *ῥαῖτον παραφρονοῦντα*—хребетъ презирають.

⁵⁾ Св. Кириллѣ онук.: *ἀνεῶν* по Слав. чит. какъ Син. Вот. Ал. и др.

⁶⁾ Св. Кир. *ἀκούσαι*, на Слав. и др. *ἐσακοῦσιν* или *εἰσακοῦσιν*.

⁷⁾ Св. Кир. *καὶ ἐπι τοὺς λόγους*, по Слав. и др.: *τοὺς λόγους* или *τῶν λόγων*.

*подъ Вседержитель духомъ своимъ руками ¹⁾ пророковъ
прежнихъ: и бысть гнѣвъ велий отъ Господа Вседер-
жителя. И будетъ, имъ же образомъ ²⁾ рече, и не услы-
шаша его: еще возопіють, и не услышу ихъ, ³⁾ глаголетъ
Господь Вседержитель. И изжену ⁴⁾ Я во вся языки,
иже не разумѣша, и земля запустѣетъ послѣди ихъ отъ
проходящаго и отъ возвращающагося: и учиниша землю
избранную ⁵⁾ въ запустѣніе.*

Сими словами удостовѣрилъ, что они не переставали возстановлять противъ себя самихъ Судію всяческихъ. Тогда какъ имъ слѣдовало внимать словамъ святыхъ пророковъ и, вообще всѣми силами избѣгая сопротивленія волѣ Законодателя, избрать жизнь достохвальную и законосообразную и ходить непорочною стезею,—они напротивъ сдѣлались жестокими и не во что поставили Воспитателя и имѣли сердце упорное и безчувственное; ибо они никогда не переставали крайне пренебрежительно относиться къ божественнымъ словамъ и сильно и нечестиво порицать провозвѣстниковъ ихъ, исполнявшихъ дѣло пророчества, хотя они говорили Духомъ Святымъ; они дошли до такой грубости и безумія, что не хотѣли покаяться, пока не исполнилось надъ ними предвозвѣщенное и не подверглись послѣдствіямъ гнѣва божественнаго. Если же здѣсь Богъ говоритъ: *и отвергу я во вся языки и запустѣетъ земля отъ проходящаго и возвращающагося*; то мы будемъ разумѣть, что это опять сказано въ пророческомъ предвѣднїи; ибо они извергнуты были къ Персамъ и Мидянамъ

¹⁾ Такъ Ват. Син. Ал. др., но слав.: *рукою*, какъ и нѣк. и Алд.

²⁾ *отъ трологъ*, Слав. *якоже*.

³⁾ Такъ Ал. и нѣк. др., но Слав. (*не имаша услышати онъ авторъ*, какъ Ват. Син. и др. мн.

⁴⁾ Слав. *отвергу*.

⁵⁾ Слав. *избранную землю*.

и уже испытали плѣнь и земля ихъ была опустошена и лучшая изъ всѣхъ страна *уничжена была*, какъ говорить слово (пророческое), *въ заустыніе* и не имѣла проходящихъ или возвращающихся; ибо одни были истреблены войною, другіе, обремененные игомъ рабства, ушли въ плѣнь. Посему какъ это, такъ и прочее, думаемъ, сказано въ качествѣ предреченія. А что неповиноваться божественнымъ словамъ вредно и даже пагубно, это всякій можетъ видѣть изъ того, что случилось съ древними; и для доказательства этого никто не нуждается во многихъ доводахъ; это ясно всякому, хотя однажды испытывшему на себѣ блага покорности.

Глава VIII, ст. 1—2. *И бысть слово Господа Вседержителя ко мнѣ, глаголя: снче глаголетъ Господь Вседержитель: ревновахъ по Иерусалимъ и Сионъ ревнѣю великимъ, и яростію великою ревновахъ по немъ.*

Достаточно обличивъ неповиновение и необузданность древнихъ и вслѣдствіе этого случившіяся съ ними бѣдствія и уяснивъ, что было причиною постигшихъ ихъ страданій, Онъ обращаетъ рѣчь свою къ благамъ милосердія (божественнаго) и наконецъ общаетъ имъ времена благоденствія и изобильное наслажденіе вождѣльными благами, какъ людямъ, уже подвергшимся праведному наказанію за свои нечестивыя дѣянія и какъ бы очистившимся отъ преступленій древней нечистоты при помощи наказанія рукою враговъ и вслѣдствіе перенесенія ига рабства. Онъ какъ бы вопіетъ противъ жестокости Вавилонянъ, которые, переступивъ за предѣлы всякой дерзости, совершали надъ ними то, чего не желалъ Самъ прогнѣванный Богъ; ибо Онъ ясно сказалъ: *зане азъ убо прогнѣвахся мало, они же налегоста на злая*. Посему *ревновахъ по Иерусалиму*,

то есть, Я показалъ ревность по немъ, и яростію великою ревновалъ по немъ, какъ бы такъ говорить: съ Вавилонянами въ свою очередь приключатся болѣе суровыя бѣдствія, чѣмъ какія они причинили (другимъ), и на такихъ (жестокихъ) опустошителей Я нашлю гнѣвъ Мой.

Это исполнилъ Христосъ; ибо скорбя о насъ, жалкимъ образомъ погибшихъ, и какъ бы возревновавъ о церкви, Онъ у подножія самыхъ демоновъ и начальника ихъ безумія отнялъ владычество надъ нами и освободилъ отъ его жестокости собраніе поклоняющихся Ему.

Ст. 3. *Тако ялаголетъ Господь: обращуся къ Сиону, и вселюся посреди Іерусалима, и наречется Іерусалимъ градъ истинный, и гора Господа Вседержителя, гора святая.*

Богъ все наполняетъ и все преисполнено Его неизрѣченною силою. Впрочемъ иногда говорится, что Онъ удаляется отъ грѣшниковъ; но это надобно понимать не въ смыслѣ пространственнаго удаленія отъ нихъ (ибо такъ понимать неразумно), но въ томъ смыслѣ, что Онъ не хочетъ болѣе заботиться о нихъ и удостоивать ихъ Своей любви и попеченія. Мы утверждаемъ, что въ такомъ именно смыслѣ надобно понимать и гнѣвъ Его. Итакъ, Израиль впалъ въ идолослуженіе и Іерусалимъ любодѣйствовалъ, а Богъ вселескихъ удалился отъ него и подвергъ его бѣдствіямъ—послѣдствіямъ Его отвращенія отъ него. Когда же онъ являетъ свое милосердіе, то говоритъ: *обращуся*, то есть перестану гнѣваться и удостою его своего попеченія и сдѣлаю опять домою Моимъ. Какъ въ то время, когда Онъ отвратился, гора святая, то есть находившійся въ Іерусалимѣ храмъ уже не казался достославнымъ для тѣхъ, кои видѣли его преданнымъ пламени; такъ и опять, когда онъ

будеть воздвигнуть и Богъ благоволилъ обитать въ немъ, возобновится благоговѣнiе къ нему, а Иерусалимъ назовется истиннымъ городомъ, уже не совершающимъ служенiе рукотвореннымъ богамъ и лжеименнымъ подобiямъ (божества), какъ это было въ древности. но чтущимъ единого и дѣйствительнаго истиннаго Бога благоправiемъ, посредствомъ рѣшимости жить по закону, и повиновенiемъ во всемъ.

Не безъ основанiя ты можешь отнести эти изреченiя къ Слову, Которое ради насъ стало подобнымъ намъ. Оно, будучи образомъ Родившаго и обладая равенствомъ съ Нимъ во всемъ, уничижило Себя, принявъ образъ раба, и сдѣлалось человѣкомъ (Филипп. 2, 7) и *обнища насъ ради, да мы нищетою Его обогатимся* (2 Кор. 8, 9). Итакъ, Кто древле ради преступленiя Адамова и ради того, что *прилежитъ помышленiе человеку на злая отъ юности его* (Быт. 8, 21) справедливо отвратился, Тотъ теперь по свойственной Ему благодати наконецъ обратился къ намъ и поселился въ церкви и освященныхъ содѣлалъ городомъ и жилищемъ святымъ; ибо Онъ сказалъ нѣгдѣ объ избранной, очевидно, церкви: *здѣ вселюся, яко изволихъ и* (Псал. 131, 14); и блаженный Давидъ поетъ: *преславная глаголишася о тебѣ, граде Божiй* (Псал. 86, 3). На нее указывалъ и пророкъ Исаiя, говоря: *будетъ въ послѣднiя дни явлена гора Господня, и домъ Божiй на вершъ горъ, и возвысится превыше холмовъ: и придутъ къ ней вси языцы* (Иса. 2, 2); ибо церковь Христова дивна и, находясь какъ бы на горѣ, вѣдома всѣмъ; а названа она истинною не какъ служащая въ образахъ и тѣняхъ, напротивъ, какъ принявшая истину, которая есть Христосъ и совершающая служенiе въ духѣ и истинѣ.

Ст. 4—5. *Сице глаголетъ Господь Вседержитель:*

еще сядутъ старцы и старицы на путехъ іерусалимскихъ, кійждо жезлъ свой имый въ руку своей отъ множества дней: и пути града исполнятся отрочищъ и отроковицъ играющихъ на путехъ его.

Когда война истребила народъ іудейскій, то необходимымъ слѣдствіемъ этого было, что города лишились своихъ обитателей и дома оказались разрушенными съ красивыми въ нихъ комнатами. Но вотъ объщаетъ, что по удаленіи изъ нихъ враговъ будетъ дарованъ продолжительный миръ, который Елдины весьма справедливо называютъ воспитателемъ дѣтей (*зоупотрофос*); ибо онъ нарождающемуся поколѣнію даетъ возможность достигнуть юности, а юношамъ уравниваетъ нѣкоторымъ образомъ путь къ старости, потому что никто не опустошаетъ страну, война не сокрушаетъ и мечъ не истребляетъ. Итакъ вполне справедливо можно думать, что города во время мира, хотя бы они были широкими и длинными, оказываются тѣсными и не вмѣщаютъ множества жителей. Подобную же мысль внушаютъ намъ и объясняемыя слова; ибо сказано, что *сядутъ старцы и старицы на путехъ іерусалимскихъ*, при помощи жезловъ хотя немного облегчая свою старческую немощь и посохъ имѣя вмѣсто провожатаго. Это служитъ похвалою для тѣхъ временъ и для глубокаго мира, дающаго возможность дѣтямъ достигнуть юности и достигшимъ мужескаго возраста и проведеннымъ все время жизни своей безъ войны— дожить до старости. Если же мальчики будутъ плясать въ городѣ и дѣвочки будутъ водить хороводы среди его улицъ, то это будетъ служить яснымъ доказательствомъ, что никакая тяжелая забота не будетъ тревожить ихъ; ибо прекращены были бы всякія увеселенія, если бы было время печали.

И для насъ самихъ сталъ миромъ Христось, Который, уничтоживъ всякую войну, наполнилъ церковь святыми. И въ ней неисчисленное множество людей, превосходныхъ по внутреннему настроенію души, которымъ премудрый Іоаннъ пишетъ, говоря: *пишу вамъ, отцы, яко познасте истиннаго* (1 Іоан. 2, 14). Недостигшія зрѣлости дѣти и маленькія дѣвочки — это весьма юное множество только что увѣровавшихъ, которое какъ бы духовными взыграніями восторга украшаетъ по истинѣ святой городъ, то есть церковь. Къ нимъ вполне примѣнимы слова: *приидите возрадуемъя Господеви, воскликнемъ Богу Спасителю нашему* (Псал. 94, 1). Если же говорится, что старцы опираются на жезлъ; то это ты можешь понимать въ томъ смыслѣ, что малыхъ и большихъ поддерживаетъ Христось, названный жезломъ изъ кореня Іессеева и жезломъ силы (Иса. 11, 1; Псал. 109, 2), Котораго послалъ намъ изъ Вышняго Сіона Богъ и Отецъ, такъ что радуясь о Немъ мы говоримъ: *жезлъ твой и палица твоа, та мѧ утѣшиста* (Псал. 22, 4).

Ст. 6. *Снце глаголетъ Господь Вседержитель: аще изнеможетъ предъ останкомъ людей сихъ во оныхъ днехъ, еда и предо мною изнеможетъ? глаголетъ Господь Вседержитель.*

Великія и чрезвычайныя дѣла обыкновенно возбуждаютъ недоувѣріе къ себѣ и приходя въ исполненіе вызываютъ изумленіе. Такъ Сарра по невѣрію смѣется надъ обѣтованіемъ о рожденіи отъ нея Исаака, имѣя въ виду старость свою (Быт. 18, 12) и представляя невозможность этого по законамъ чловѣчества. Однако же сверхъ ожиданія она родила сына, потому что Богъ сдѣлалъ это осуществимымъ. Такъ по всей вѣроятности и избавленные отъ плѣна

колебались сомнѣніями и не очень увѣрены были, что они достигнутъ столь великаго благоденствія, что Іерусалимъ будетъ наполненъ старцами, и что въ немъ будутъ хороводы мальчиковъ и пляски дѣвочекъ и наступятъ блага продолжительнаго мира; ибо они видѣли, что стѣны разрушены, дома сожжены, всѣ окрестные города сдѣлались жилищами дикихъ звѣрей, потому что они совершенно лишились жителей, что поля, нѣкогда весьма плодоносныя и цвѣтущія, теперь заросли терніями, не имѣютъ ничего созрѣвающаго на нихъ и сословіе земледѣльцевъ совсѣмъ погибло. Вслѣдствіе всего этого, вѣроятно, какъ я сказалъ, являлось сомнѣніе, какъ можетъ исполниться обѣщанное имъ. Поэтому-то Богъ не допускаетъ сомнѣнія, но повелѣваетъ надѣяться и поддерживаетъ ихъ вѣру, говоря: *еще изнеможатъ предгостанкомъ людей во отъхднєсахъ, еда и предо мною изнеможатъ?* Ибо что невозможно для васъ; то безъ сомнѣнія удобноисполнимо для всемогущаго Бога; Онъ есть Господь силъ, Своею волею безъ затрудненія приводящій въ исполненіе угодное Ему, даже и вполнѣ сверхъестественное. Богъ и Отецъ, предвозвѣщая славныя дѣла времени пришествія Спасителя нашего нѣгдѣ сказалъ Іудеямъ: *видите презорливѣи, и смотрите, и чудитесь: понеже дѣло азъ дѣлаю во днєхъ вашихъ, ему же не имате вровати, еще кто исповѣсть вамъ* (Авв. 1, 5). Что же касается нашихъ словъ, то самое таинство вочеловѣченія превыше удивленія и слова, равно какъ и проистекшія для насъ отсюда благодѣянія. Въ самомъ дѣлѣ, не способно ли возбудить невѣріе то, что рожденное отъ Бога Слово соединилось съ плотію и стало въ образѣ раба и претерпѣло крестъ и подверглось оскорбленіямъ и побоямъ и безумному неистовству Іудеевъ? Или не изу-

мился ли бы всякій исполненію домостроительства спасенія, когда сокрушенъ грѣхъ, обезсилена смерть и удалено тлѣніе и человѣкъ, древле бывшій бѣглымъ рабомъ, оказывается прославленнымъ благодатію сыноположенія? Посему да говоритъ Христосъ о семъ такъ: *еще изнеможетъ предъ останкомъ людей сила во оныхъ дняхъ, еда и предо мною изнеможетъ?* Ибо для Него все легко и удобоисполнимо и если Онъ хочетъ совершить то, что необходимо: то ничто, думаю, не можетъ воспрепятствовать Ему.

Ст. 7. 8. *Сице глаголетъ Господь Вседержитель: се азъ спасу люди моя отъ земли восточныя, и отъ земли западныя, и введу ихъ, и вселюся посреди Іерусалима, и будутъ ми въ люди, и азъ буду имъ въ Бога во истинѣ и въ правдѣ.*

Древле Богъ спасъ потомковъ Израиля, разсѣянныхъ войною, собирая ихъ во Іерусалимъ и обитая среди нихъ, когда они воздвигли божественный храмъ, и получили опять возможность умилоствовать Его установленными закономъ жертвами, совершать молитвы и торжествовать праздники. Но сказать, что спасетъ свой народъ съ востока и съ запада по справедливости прилично только Еммануилу, Который призвалъ всю вселенную, уловивъ върою живущихъ на концахъ земли и собравъ все сонмище народовъ во святой но истинѣ и славный градъ, который есть *церковь Бога жива*, небесный Іерусалимъ. А что Онъ и вселился среди нея, какъ можно сомнѣваться въ этомъ? ибо Онъ сдѣлался подобнымъ намъ *съ чловьки поживе* во плоти (Варух. 3, 38); и объ этомъ предвозвѣстилъ намъ Богъ чрезъ другаго пророка, говоря: *дерзай Сіоне, да не ослабѣютъ рука твоя. Господь Богъ твой въ тебѣ, сильный спасетъ тя: наведетъ на тя веселіе, и обновитъ тя въ любви своей* (Соф. 3, 16. 17). Но Онъ и съ нами пребываетъ, ибо Онъ

не оставилъ насъ сирыми, но послалъ вмѣсто Себя Утѣшителя и чрезъ Него пребываетъ съ любящими Его (Іоан. 14, 16—18), о чемъ свидѣтельствуешь, говоря: *се азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка* (Матѳ. 28, 20). И такъ, народомъ Его сдѣлались бывшіе нѣкогда *не народомъ* и поклонявшіеся камнямъ, но возгнушавшіеся древняго и нечистаго заблужденія,—мы признали Его Богомъ и притомъ *въ истинѣ и правдѣ*, ибо мы не привязаны къ образамъ и тѣнямъ, подобно приверженцамъ буквы, но принявъ въ умъ и сердце свѣтъ евангельской проповѣди, совершаемъ истинное служеніе и, крѣпко преданные пріятной Ему правдѣ, мы совершаемъ поклоненіе духомъ; ибо *духъ есть Богъ*, какъ говоритъ Самъ Сынъ, *и уже кланяется ему, духомъ и истинною достоинствъ кланяется* (Іоан. 4, 24).

Ст. 9. *Сице глаголетъ Господь Вседержитель: да укрѣплятся руки васъ слышащихъ во днѣхъ сихъ слова сѣя отъ устъ пророческихъ, отъ негоже дне основана храмъ¹⁾ Господа Вседержителя, и церковь²⁾ отпелъже создася.*

Богъ всяческихъ часто общается любящимъ Его то, что превышаетъ ожиданія, и никогда не говоритъ лжи, но Своею силою и неизреченнымъ могуществомъ благовременно и безпрепятственно исполняетъ то, что хочетъ. Намъ же слѣдуетъ, не ослабѣвая въ вѣрѣ, постоянно свидѣтельствовать о Немъ, что Онъ можетъ совершить все весьма легко,—мужественно рѣшагься на такіа дѣла, чрезъ которыа мы содѣлаемъ славными и пріобрѣтемъ славный вѣнецъ добродѣтели,—повиноваться Его словамъ и стараться слѣдовать такимъ руководителямъ, которые нѣ-

¹⁾ οίκος.

²⁾ εκκλ.σ.

когда были самыми вѣрными провозвѣстниками намъ божественныхъ откровеній. Господь нашъ Иисусъ Христосъ чрезъ Святыхъ пророковъ обѣтовалъ блага вочеловѣченія, и что касается умовъ человеческихъ, то, повѣствуя о величїи благодатныхъ даровъ, Онъ, какъ я недавно сказалъ, возбуждалъ въ нихъ невѣріе. Но мы, съ готовностью и покорностью преклоняя выю ума своего предъ руководителями благочестія, вѣроу совершили и нѣчто такое, что превышаетъ ума человеческого. Временемъ же подобающимъ для дарованія благъ и для нашего повиновенія служить время откровенія (объявленія объ основаніи) церкви. Смотри, какъ Богъ вселенскихъ повелѣлъ намъ укрѣпляться въ нашихъ обязанностяхъ и совершать добрыя дѣла и повиноваться словамъ пророковъ *отъ негоже дне основася храмъ Господа Вседержителя и церковь отнелъ же создася.*

Ст. 10 *Зане прежде дней сихъ* ¹⁾ *мзда чловѣка не будетъ* ²⁾ *во успѣхъ и мзда скотовъ не будетъ* ²⁾ *и исходящему и входящему не будетъ* ²⁾ *мира отъ печали, и послю вся чловѣки кождо на* ³⁾ *искренняго своего.*

Въ еврейскомъ изданіи идетъ рѣчь не о будущемъ времени, но говорится о прошедшемъ; *прежде дней онѣхъ*, говоритъ, *мзда чловѣковъ не бѣ во успѣхъ, и мзда скотомъ не бѣше* и опять: *исходящему и входящему не бѣ мира.* Такой оборотъ рѣчи вполне соответствуетъ ходу мысли и истина его подтверждается повѣсткова-

¹⁾ *τοῦτων*, но Слав. *онѣхъ—εξήτων*, какъ во всѣхъ греч. и въ толк. св. Кирилла.

²⁾ *οὐκ ἐσται, οὐκ ἐλαρξεί*—такъ и Ват. Син. др. Но Славин. в мн. др. (между пр. Герон. Θεοδор.) *οὐκ ἔσ, οὐκ ἔσται, οὐκ ἐλαρξεί, не бѣ, не бѣше* (нѣк: *οὐκ ἐλαρξεί*), соотв. Евр.

³⁾ У св. Кир. и нѣк. (между пр. и Θεοδоритъ): *πρὸς τοῦ...* но Син. Ват. и др. мн. *ἐκ τού...*

ніемъ объ историческихъ событіяхъ¹⁾. Вотъ на что хочетъ указать (пророческая) рѣчь. Израильтяне пришли изъ Вавилона во святой городъ: но у нихъ не было святыни на мѣстѣ, послѣ того какъ у нихъ разрушенъ былъ древній храмъ,—не было жертвы и возліянія, потому что не было жертвенника. Тогда Богъ всяческихъ побуждалъ ихъ приложить самое горячее попеченіе о необходимѣйшемъ,—построить храмъ и соорудить въ немъ божественный жертвенникъ, такъ чтобы они имѣли возможность благообразно совершать установленное закономъ и умилостивлять Бога всяческихъ. Но они подъ разными предлогами откладывали это дѣло: то воображали, что у нихъ неостанетъ на это денегъ, то указывали на злобу людей, мѣшающихъ имъ заниматься постройкой. Оскорбляя этимъ Бога, они были поражаемы частыми, другъ за другомъ слѣдующими ударами, неурожаями, говорю, засухами, нападѣніями и набѣгами сосѣднихъ народовъ. Богъ всяческихъ обвинялъ ихъ въ лѣности, такъ говоря устами пророка Аггея: *людіе сіи глаголютъ: не прииде время создати храмъ Господень. Аще время убо вамъ есть жити въ домъхъ истесанныхъ, храмъ же Господу не создася* (Агг. 1, 2. 4.). За то, что они предались, какъ я сказалъ, лѣности, они постоянно поражаемы были скудостью въ самомъ необходимомъ и войнами съ сосѣдами. Когда же они воздвигли храмъ,—прекратились дѣйствія гнѣва божественнаго; у нихъ во всемъ было довольство и они наслаждались большимъ благополучіемъ. Посему и говорить: *прежде дней онъхъ*, то есть прежде востановленія храма, *мзда челоукомъ не бѣ во успѣхъ и мзда скотомъ не бѣше*;

¹⁾ Ср. подобное же у Иерон. 1469. В.

ибо земледѣльцы оставались безъ награды за трудъ и, совсѣмъ не собравъ плодовъ, вмѣстѣ съ утомленными волами удалялись съ полей. Но и у выходящихъ и приходящихъ не было мира. Подъ входящими и исходящими изъ города разумѣтъ тѣхъ, которые приходятъ въ городъ или ради торговыхъ занятій, или ради другихъ дѣлъ. Итакъ, говоритъ, у нихъ не было мира, потому что сосѣдніе народы, какъ я сказалъ, огорчали Израиля и каждый смотрѣлъ на близкаго родственника, или брата, или сосѣда, какъ на одного изъ жестокихъ враговъ.

Подобаетъ знать, что прежде вочеловѣченія Единороднаго и прежде возникновенія церкви ни людямъ, ни скотамъ не было никакой пользы; ибо тѣ, которые считались въ этой жизни разумнѣйшими и славились мудростью, которые и дѣйствительно могли бы считаться людьми, совершали напрасный и бесполезный трудъ надъ науками, будучи не въ состояніи ни написать, ни уразумѣть и ни сказать другимъ что нибудь необходимое. Подобнымъ образомъ и тѣ, которые проводятъ грубую и скотскую жизнь, проводили жизнь безъ мзды; ибо они не могли совершить ничего похвальнаго въ очахъ Божіихъ. Но совсѣмъ не было и мира на землѣ, потому что полчище демоновъ все приводило въ замѣпательство и наполняло землю смятеніемъ, такъ что дѣла и мысли всѣхъ находились какъ бы въ смятеніи и колебаніи и не имѣли въ себѣ ничего прочнаго.

Ст. 11. 12. *И пыль не по днелъ* ¹⁾ *прежнимъ азъ сотворю останку людей сихъ, глаголетъ Госисдъ Вседержитель, но* ²⁾ *покажу миръ: виноградъ дастъ плодъ*

¹⁾ Слав. приб. *отъмъ*.

²⁾ Греч. *ἀντί...*

свой и земля дастъ жита ¹⁾ своя, и небо дастъ росу свою и насладити сотворю ²⁾ останкамъ ³⁾ людей моихъ сия вся ⁴⁾.

Вмѣстѣ съ гнѣвомъ на нихъ прекращаетъ и послѣдствія сего и говорить, что вмѣстѣ съ временами грѣховъ исчезнутъ и наказанія. Съ прекращеніемъ грѣха и послѣ перенесенія Израилемъ наказанія за него, сказали, что прекратятся бѣдствія (и весьма справедливо) и ничто скорбное уже не будетъ постигать ихъ; ибо относительно ихъ состоялось опредѣленіе, непохожее на прежде бывшее, но исполненное милосердія, а именно: они будутъ наслаждаться миромъ, получаютъ въ изобиліи все самое наилучшее для нихъ, такъ что виноградникъ окажется многоплоднымъ, воздѣлываніе земли будетъ вознаграждать труды земледѣльцевъ весьма богатыми жатвами, причемъ небо будетъ какъ-бы благопріятствовать (урожаю) и напаять росой поля и что на нихъ находится; ибо ведѣніямъ Господа безпрекословно повинуются небо и земля и вообще тварь. Таковъ жребій Израиля, когда Богъ посылаетъ ему благоденствіе и освобождаетъ отъ всякой скорби.

Эти слова могутъ быть отнесены ко Спасителю всѣхъ насъ Христу. До времени пришествія Его каждый изъ насъ поступалъ по своему собственному усмотрѣнію, проводя скотскую и самую неразумную жизнь и подчиняясь обольщеніямъ демоновъ. Когда же Отецъ умилосердился надъ нами, какъ бы падшими и поверженными на землю и попираемыми

¹⁾ Греч. *γενηματα*.

²⁾ Греч. *κατακληρονομήσω*.

³⁾ Въ греч. здѣсь и ранѣе стоитъ множ. число: *τοῖς καταλοιποῖς*.

⁴⁾ Такъ Син. Ват. и др. Но Слав. *вся сія*, какъ Алекс. и нѣк. др.

ногами враговъ, тогда онъ сотворилъ намъ не *по днѣмъ прежнимъ*; ибо Онъ уже не пренебрегъ нами, притѣсняемыми и живущими подъ владычествомъ жестокаго тирана, увлекающаго насъ ко всему самому постыдному; напротивъ далъ намъ миръ съ неба, то есть Христа, Который одарилъ насъ всякимъ плодородіемъ духовнымъ; мы наполнились житомъ и виномъ и истинная виноградная лоза, то есть, Христосъ (Іоан. 15, 5.) далъ намъ плодъ свой, веселящій сердце человѣка, по написанному. Онъ есть *зерно пшенично* (Іоан. 12, 24) и священный снопъ. Онъ самъ сдѣлался для насъ жизнію и содѣлалъ насъ весьма цвѣтущими, напаяя насъ небесною росою, очевидно, разумною и духовною, о которой упоминаетъ и божественный Давидъ, говоря: *яко роса Аермонская, сходящая на горы Сионскія* (Псал. 132, 3.). Таковъ уготованъ намъ Богомъ жребій, доля благая, послѣ того какъ мы стали Израилемъ, то есть умомъ, видящимъ Бога¹⁾: ибо въ Сынѣ мы увидѣли Отца.

Ст. 13. *И будутъ, яко бѣсте въ клятвѣ во языцехъ доме Іудовъ и доме Израилевъ, тако спасу вы, и будете въ благословеніи: дерзайте и укрѣпляйтесь руками вашими.*

Израильтяне сдѣлались плѣнниками и, подвергшись жестоковластію побѣдителей, оказывались и проклятыми, потому что нѣкоторые справедливо говорили: да не будутъ такимъ, какъ Израиль. Когда же милосердый Богъ спасъ ихъ и возвратилъ имъ прежнія блага; то вмѣстѣ съ прекращеніемъ бѣдствій и они перестали считаться проклятыми; ибо они были благословенны и сдѣлались счастливыми такъ же, какъ и прежде, пото-

¹⁾ Такого значенія имени *Израиль*.

му что Богъ возвеселилъ ихъ высшими благами и даровалъ имъ возможность участія во всякой радости.

Это же самое по истиннѣ усматриваеся и по отношенію къ намъ самимъ; ибо мы находились подъ проклятіемъ и подъ игомъ полчищъ демоновъ и злобою ихъ увлекаемы были ко всякаго рода злу. Когда же мы познали Бога Творца всяческихъ и познаны были Христомъ; тогда мы научились воспѣвать о себѣ самихъ: *благословени мы есмь Господеви, сотворшему небо и землю* (Псал. 113, 23). Поелику же мы призваны къ такой чести и славѣ; то мы должны подвизаться и мужественно побѣждать страсти, отвращаться отъ грѣха, сообразоваться въ жизни съ Евангельскими законами и стараться совершать угодное Богу; ибо мы услышали взывающаго къ намъ: *держайте и укрепляйтесь руками вашими*. Мы получили отъ Христа возможность дерзать, потому что за насъ Онъ побѣдилъ міръ и попралъ враговъ и собственный храмъ сдѣлалъ недоступнымъ смерти и заградилъ уста беззаконія, чтобы и мы чрезъ Него прославились въ этомъ; ибо Онъ побѣдилъ, какъ я сказалъ, не ради Себя, но ради насъ изнемогшихъ, уготовляя намъ блага, вытекающія изъ этой побѣды.

Ст. 14. 15. *Зане сице глаголетъ Господь Вседержитель: якоже помыслихъ озлобити, внегда прогнѣваша Мя отцы ваши, глаголетъ Господь Вседержитель, и не раскаяхся: тако уставихъ, и умыслихъ во дни сія добро сотворити Иерусалиму и дому Иудову: держайте.*

И изъ сихъ словъ опять даетъ возможность уразумѣть, что ничто не можетъ противиться опредѣленіямъ божественнымъ; ибо что Богъ опредѣлилъ

и рѣшился исполнить, то непременно и совершится. Такъ и устами Исаи говорить, открывая всемогущество Своего естества: *весь советъ мой станеть, и вся велика советицхъ, сотворю* (Иса. 46, 10). И такъ изъ того, что пришлось имъ пострадать вслѣдствіе устремленнаго противъ нихъ божественнаго гнѣва, изъ этого самаго можно весьма ясно уразумѣть, что предъ ними открытъ широкій путь къ благополучію, такъ какъ Онъ хочетъ и допускаетъ возможность благоденствія и по человѣколюбію Своему стремится къ тому, чтобъ они пользовались всякимъ благомъ. Какъ ничто, говорить, не могло воспрепятствовать Мнѣ въ исполненіи Моего желанія подвергнуть васъ бѣдствію за многіе грѣхи: такъ не будетъ никакого препятствія для Меня, когда пожелаю оказать благодать и рѣшу явить милосердіе къ достаточно пострадавшимъ. *Уставихъ добро сотворити Иерусалиму и дому Иудину*; рѣчь очень выразительная, ибо не сказалъ только, что вознамѣрился и *умыслихъ* ¹⁾, но пришелъ къ такому настроенію и благорасположенію по отношенію къ вамъ, что уже и *уставихъ* ²⁾; а это служитъ явнымъ указаніемъ на рѣшительное намѣреніе. Потомъ удостоверяетъ въ истинѣ обѣщанія, присовокупляя: *держайте*.

Такъ и насъ, призванныхъ чрезъ вѣру, Христосъ удостоверяетъ относительно познанія истины. Какъ до призванія впадшихъ во всякій видъ нечистоты предалъ въ *неискусенъ умъ* (Рим. 1, 28.); такъ и во дни сія умыслилъ и уставилъ, какъ онъ говоритъ, добро сотворити

¹⁾ *διανοοῦμαι* — размышлялъ, разъ умилъ.

²⁾ *παρατεταρακῆναι* — постановилъ Себѣ, приказалъ Себѣ.

церкви и дому Іудову, то есть намъ, исповѣ-
дующимъ и прославляющимъ Его, какъ Господа,
какъ Спасителя и Искупителя; ибо Іуда толкуется
похвала. Подъ домомъ же Іудовымъ можно разу-
мѣть церковь и въ иномъ смыслѣ; она названа
домомъ Христа, Который произошолъ отъ Іуды;
такъ она названа и въ богодухновенномъ Писаніи. По-
сему патріархъ Іаковъ такъ упомянулъ о немъ, го-
воря: *Іудо, тебе похвалятъ братіе твоя* (Быт. 49, 8).
и опять: *отъ льторасли сыне мой возшелъ еси* (—9);
ибо и Христосъ возшелъ отъ корня Іессея и какъ
бы отъ молодаго ростка святой Дѣвы вѣтвь и жезлъ
силы, по слову Пророка (Псал. 109, 2). Посему
и намъ, и весьма справедливо, говорится: *дерзайте*;
ибо Отецъ чрезъ Христа *оружіемъ благоволенія*—
спасеніемъ и благодатію *въичалъ есть насъ*.

Ст. 16. 17. *Сія словеса, яже сотворите: глаголите
истину кійждо ко искреннему своему*¹⁾ *и судъ миренъ
судите во вратѣхъ вашихъ, и кійждо злобы искрен-
няго своего не помышляйте въ сердцахъ вашихъ и клят-
вы лживыя не любите: зане сія вся*²⁾ *возненави-
дѣхъ, глаголетъ Господь Вседержитель.*

Тѣмъ, которые рѣшились избѣгать неповиновенія
и удаляться легкомысленнаго образа жизни, напро-
тивъ возлюбили ходить правымъ путемъ, Богъ обѣ-
щаетъ, что дастъ имъ блага Своего милосер-
дія и что Онъ постановилъ впередъ творить добро
имъ. Онъ заповѣдалъ, чтобъ они никогда не каза-
лись говорящими ложь, напротивъ произносили
слова истины, любили правду въ судахъ и относи-

¹⁾ Такъ Алекс. и нѣк. Но слав. приб. истину — *ἀληθειαν*, какъ Син. Ват. и мн. др.

²⁾ Такъ Ват. Син. др. Но Алекс. закъ Слав. *Вся сля*.

тельно каждому дѣла произносили приговоръ правый и неукоризненный, не поддаваясь постыднымъ прибитамъ и не прельщаясь постыдною корыстью и ради денегъ не предавая милость праведнаго; но стремясь только къ благоудному для Бога,—чтобъ они прощали братьямъ, если они погрѣшаютъ въ чемъ нибудь или дѣломъ или словомъ, а сверхъ того въ особенности удалялись отъ ложной клятвы; ибо Онъ утверждаетъ, что Онъ возненавидѣлъ эти грѣхи.

Смотри, какъ повелѣваетъ ничего не дѣлать въ тѣняхъ и образахъ: не заповѣдаетъ приносить въ жертву воловъ и чтить Его куреніемъ еиміама; но желаетъ, чтобы упражнялись въ образѣ жизни болѣе духовной, возвышенной и евангельской. Поелику здѣсь сдѣлано краткое указаніе на время пришествія нашего Спасителя; то въ соотвѣтствіе сему вводится здѣсь вмѣстѣ съ тѣмъ и заповѣдь излагающая Его ученіе. И дѣйствительно если намъ, слѣдующимъ божественнымъ словамъ, надлежитъ говорить истину, то намъ должно будетъ помышлять согласно ученію Христову, ибо Христосъ есть истина. Посему и премудрый Петръ заповѣдалъ намъ быть всегда готовыми *ко отвѣту всякому вопрошающему ны словесе о нашемъ упованіи* (I Петр. 3, 15.). Если же обыкнуть говорить Христово и всегда будутъ имѣть Его не только на языкѣ, но и приложить попеченіе объ умѣ и сердцѣ; то они непременно будутъ праведными и украшенными всякаго рода правотою, миротворцами и кроткими, не только не употребляющими ложной клятвы, но и совсѣмъ не клянущимися, потому что они помнятъ о словахъ Его: *буди же слово више; ей ей, ни ни* (Матв. 5, 37).

Ст. 18. 19. *И бысть слово Господа Вседержителя ко мнѣ, глаголя: сице глаголетъ Господь Вседержитель:*

постъ четвертый, и постъ пятый, и постъ седьмой и постъ десятый будутъ дому Іудову въ радость и веселіе, и въ праздники благи, и возвеселитесь; и истину и миръ возлюбите.

Для любознательныхъ, думаю, необходимо предварительно изложить причины происхожденія упоминаемыхъ здѣсь постовъ, и объяснить, какой четвертый постъ и пятый и слѣдующіе за ними седьмой и десятый и потомъ уже своевременно и гдѣ слѣдуетъ присоединить рѣчь и о значеніи установленныхъ. Такъ вотъ послѣ взятія святаго города и сожженія храма и отведенія Израиля въ плѣнъ вмѣстѣ съ священными сосудами, спасшіеся и оставшіеся въ Іудеѣ—дни, въ которые пришлось подвергнуться этимъ бѣдствіямъ, считали несчастными и ужасными и, собравшись во множествѣ, совершали плачь и рыданіе, воздерживаясь отъ пищи, какъ во время постовъ. Теперь скажемъ о томъ, что именно случилось въ каждый изъ только что упомянутыхъ нами дней. Такъ блаженный Іеремія сказалъ: *и бысть въ девятое лѣто царства его* (очевидно Седекіи) *въ десятый мѣсяцъ въ десятый день мѣсяца, прииде Навуходоносоръ царь Вавилонскій, и вся сила его на Іерусалимъ, и облегоша его, и сотвориша окрестъ его остроги отъ четверугольныхъ каменій. И бысть во обложеніи градъ, даже до первагонадесяте лѣта царства Седекіина, мѣсяца четвертаго въ девятый день. И утвердися гладъ въ градъ, и не бѣше хлѣба людемъ земли. И просъкоша градъ, и вси мужи воинствѣ изыдоша ноцію путемъ града, иже естъ между двѣма стѣнами и укрѣпленіемъ, иже бѣше прямо вертограду цареву. Потомъ упомянувъ объ избіеніи сыновей Седекіи и объ ослѣпленіи его, опять говоритъ: *въ пятый мѣсяцъ, въ десятый**

день мѣсяца прииде Навузарданъ архимагиръ, стоящъ предъ лицомъ царя Вавилонска, во Иерусалимъ, и сожже храмъ Господень, и домъ царевъ, и вся дома градскія, и всякъ домъ великъ сожже огнемъ, и всяку стѣну Иерусалимлю окрестъ разори сила Халдейска, яже бѣше со архимагиромъ. (Иерем. 52, 4—7; 12—14 ср. 4 Цар. 25, 1—10). Слышишь, какъ въ десятый мѣсяць девятаго года, Навуходносоръ осадилъ Иерусалимъ. Потомъ въ четвертомъ мѣсяцѣ десятаго года, говоритъ, городъ былъ разрушенъ, а въ пятомъ мѣсяцѣ, утверждаетъ, и самый храмъ и весь городъ сожженъ былъ архимагиромъ ¹⁾. Итакъ, я указалъ причины, по которымъ они считали несчастными четвертый, пятый и десятый день. Понеобходимо сказать еще, что это за седьмой день. Когда архимагиръ взялъ Иерусалимъ: то поставилъ Годолію начальникомъ надъ останками Іудеевъ во Иерусалимѣ. Сдѣлавъ такое распоряженіе, онъ удалился въ Вавилонъ. Когда же уцѣлѣвшіе Іудеи узнали о такихъ происшествіяхъ; то собрались во Иерусалимъ и питали надежду поселиться тамъ. Но въ седьмой мѣсяць, какъ написано (4 Цар. 25 25 и д. Иерем. 41 гл.), Годолію убилъ Измаиль. И разсѣлся тогда весь народъ и убѣжалъ въ страну Египетскую и тамъ погибъ. По этой-то причинѣ они считали несчастнымъ и седьмой день и самый мѣсяць. Таковъ былъ поводъ къ установленію постовъ. Поелику же по минованіи бѣдствій, по возвращеніи Израиля во Иерусалимъ и по прошествіи скорбныхъ дней, не слѣдовало уже поститься и сѣтовать; то повелѣваетъ перемѣнить плачь на радость и увеселяться тѣмъ, что они получили отъ Бога, или вспоминать о томъ, за что они были наказаны нѣкогда, когда необузданно грѣшили и безстыдно предавались всему противоестественному.

¹⁾ Начальникъ поваровъ,—евр. начальникъ тѣлохранителей.

Сіе совершилъ и Христось по отношенію къ намъ; ибо Онъ *обрати плачь нашъ въ радость, растерза вретнице и препояса веселіемъ* (Псал. 29, 12.), по слову Псалмопѣвца. Вѣдь мы отнюдь не подвергаемся обвиненію за то, что нѣкогда не зная Бога и поклоняясь твари вмѣсто Творца, пали подъ ноги враговъ и преданы были въ неискусенъ умъ; напротивъ благодаримъ за то, что мы помилованы и спасены и избавлены изъ руки враговъ и живемъ во святомъ городѣ, тѣ есть церкви и удостоились наконецъ выражать благоговѣніе къ Нему молитвами и духовными жертвами,—и любовь имѣемъ и изъ божественнаго Писанія научены считать это за миръ, истину и источникъ высшаго наслажденія, ибо *Онъ есть миръ нашъ* (Еф. 2, 14.): Онъ, какъ я сказалъ, есть и Истина. Черезъ Него мы имѣемъ благія упованія и по удаленіи всякаго унынія должны радоваться.

Ст. 20—22. *Сице глаголетъ Господь Вседержитель: еще придутъ люди мнози и живущіи во градѣхъ мнозѣхъ, и спидутся живущіи въ пяти градѣхъ во единъ градъ, глаголюще: грядимъ помолитися лицу Господню, и възскати лице Господа Вседержителя, иду и азъ. И придутъ людіе мнози и языци мнози възскати лица Господа Вседержителя въ Иерусалимъ, и умолиши лице Господне.*

Когда Христось превратилъ плачь нашъ въ радость и въ праздникъ и въ веселіе благое и измѣнилъ скорби наши въ радостное настроеніе духа; тогда, говорить, призываемые ко спасенію уже будутъ приходить чрезъ вѣру и имѣть общеніе съ Богомъ чрезъ освященіе не по одному, но цѣлые города будутъ побуждать къ этому другъ друга и всѣ народы толпами будутъ приходить и послѣду-

ющіе всегда будутъ говорить прежде достигшимъ этого: *иду и азъ*; ибо написано: *жельзо жельза остритъ: мужъ поощряетъ лице дружне* (Притч. 27, 17.). Вѣдь ревность однихъ почти всегда оказывается для другихъ побужденіемъ къ совершенію добра. Какую же цѣль имѣютъ въ виду города или народы? *Умолити и взыскати лице Господа*, то есть Христа, Который есть всесовершеннѣйшій образъ Бога и Отца и *образъ ипостаси его*, по написанному, и *сіяніе славы* (Евр. 1, 3.). О Немъ божественный Давидъ говорить: *лице твое просвѣти на раба твоего* (Псал. 118, 135.); ибо миръ и лице, какъ я сказалъ, Бога и Отца осіяло насъ, имѣющихъ Его благоволеніе и милость, и мы избавимся отъ пагубныхъ послѣдствій грѣха, *оправдаемъ вѣрою, не отъ дѣлъ праведныхъ, изже сотворихомъ мы, но по великой Его милости* (Тит. 3, 5.). Подлинно, Онъ милосердъ и благъ и прощаетъ грѣхи приходящимъ къ Нему; ища Его чрезъ исполненіе установленнаго закономъ, мы всенепремѣнно обрѣтаемъ Его и чрезъ Него соединяемся съ Богомъ и Отцемъ: *той бо есть миръ нашъ*, по Писанію (Еф. 2, 14.)

Ст. 23. *Сице глаголетъ Господь Вседержитель: во дни оны имется десять мужей отъ всѣхъ племенъ языческихъ, и имутся за ризу мужа Іудеанина, глаголюще: поидемъ съ тобою, зане слышахомъ, яко Богъ съ вами есть.*

Опять поясняемъ, какимъ образомъ совершится цѣлыми городами и народами пришествіе ищущихъ лице Господа. Будетъ, говорить, *во дни оныі* то есть въ то время, что *десять мужей имутся за одного Іудеанина, глаголюще: поидемъ съ тобою*. Подъ десятию ты можешь разумѣть совершенное число

приходящихъ; ибо десятичное число есть символъ. А что присоединяющіеся къ Святымъ Апостоламъ язычники начинали ходить однимъ и тѣмъ-же съ ними путемъ, будучи оправдываемы вѣрою во Христа, это наглядно представляетъ, пользуясь прекрасно составленнымъ сравненіемъ. Маленькія дѣти, когда рѣшаются идти за своими родителями, то идутъ ухватившись за края ихъ одежды и какъ-бы находя защиту и опору въ ихъ одеждахъ, безошибочно и безопасно совершаютъ путь. Точно такимъ-же образомъ, думаю, и служившіе твари вмѣсто Творца всяческихъ, признавъ истинными отцами своими наставниковъ евангельскимъ догматамъ и присоединяясь къ нимъ чрезъ единомыслие, слѣдуютъ за ними, будучи еще младенцами по мыслямъ, и идутъ одною и тою же съ ними дорогою, являясь совершенными подражателями ихъ образа жизни и постоянными стремленіями къ лучшему *возрастая въ мужа совершенна и въ мѣру возраста исполненія Христова* (Еф. 4, 13). По какой же причинѣ они слѣдуютъ за ними? Потому что они увѣрены, что съ ними Богъ, то есть Еммануилъ, что значитъ: съ нами Богъ. А что тогда будутъ призываемы не одни потомки Израиля, но и всѣ народы, живущіе во всей вселенной, на это указавъ, сказавъ, что ухватившіеся за край одежды будутъ изъ всѣхъ народовъ. Когда же призваны были язычники къ познанію истины и когда они рѣшились взыскать лице Господа и умоли Его и какъ бы идти однимъ и тѣмъ же съ святыми апостолами путемъ, какъ не въ то время, когда Единородный сталъ подобнымъ намъ? Онъ есть *чашіе языковъ* (Быт. 49, 10). Ему воспѣваетъ божественный Давидъ: *вси языцы, елика сотверилъ еси, приидутъ и покло-*

иятсѣ предѣ тобою, Господи (Псал. 85, 9.); ибо чрезъ Него получило спасеніе и самое множество язычниковъ.

глава IX, ст. 1. Пророчество словесе Господня въ земли Адраха¹⁾ и Дамаска покой²⁾ его: зане Господь призываетъ на челоуѣки и на вся колѣна Израилева. И Имавъ³⁾ въ предѣлахъ его.

Подлежащее изъясненію мѣсто представляетъ не мало трудностей и самое сочетаніе словъ весьма непонятно. Но мы скажемъ въ объясненіе его, на сколько для насъ возможно. Не безъ основанія мы думаемъ, что прежде всего надобно объяснить, о чемъ именно сказаны эти слова; ибо тогда только, и то съ трудомъ, можетъ быть понятъ смыслъ пророчества. Когда Израиль избавленъ былъ отъ узъ рабства и вынужденъ былъ на свободу и наконецъ пришелъ во Іудею и началъ укрѣплять Іерусалимъ; тогда сосѣдніе народы, живущіе въ Самаріи и въ странахъ Палестинскихъ и населяющіе города Финикіи, были угрызаемы завистью и въ то же время опасались, какъ бы они (Израильтяне) послѣ того, какъ дѣла ихъ опять придутъ въ прежнее положеніе и потомство ихъ весьма размно-

1) Адрахъ—такъ LXX Іерон. (1479. А), Θεοδωριτῆ, мн. мнн. Алѣ. и Θεод. Монс. (Едрахъ) Ак-Сим. Θεод. по Сирогекз (Field), соотв. Евр. (Вульг.—Сир.): 𐤀𐤃𐤓𐤁𐤁𐤀 Хадрахъ. Но Слав. какъ Ват. Сии. Ал. нѣк. LXX у Іерон. и др. мн: *адраахъ*.

2) *каі Дамаскоу ἀγαλασας αὐτοῦ, —ἀγαλασας* чит. и нѣк. греч. Акила (по Θεοδωριτῆ): *каі ἐν Δαμασκῶ ἀγαλασας αὐτοῦ*,—нѣк. код. Θεοδωριτῆ, Вульг, соотв. Масорет. и др. Но Слав. какъ Ват. Сии. Алекс. LXX Іерон. (Sacrificii ejus), Θεοδωριτῆ: *жертвы* его. Такъ и Сирск. перев: ܕܢܝܚܪܩ приношеніе, даръ его. ср. Араб. Вальт: *victimam suam* и Ефр. Сир. 297. Д.). Разность переводовъ объясняется чтеніемъ разныхъ гласныхъ отъ однихъ и тѣже согласныхъ: МеНуХаТО покой его и МиПХаТО—жертвоприношеніе, даръ, жертва его. Нѣк. вм. *Дамасков* чит. *Дамаско*,

3) *каі Имав*—Алекс. LXX Іерон. (1480.8), Θεοδωριτῆ, и др. Слав: *каі ег Емав*—Ват. Сии. др.

жится и затѣмъ когда у нихъ будетъ столь недоступный и весьма укрѣпленный городъ,— не стали опять воевать противъ нихъ и не противопоставили противъ нихъ, какъ и въ древности, непобѣдимаго войска. Поэтому они рѣшились воспрепятствовать имъ въ исполненіи ихъ желанія—укрѣпить городъ стѣнами, распространяя недобрые слухи о нихъ и дѣлая разбойническія нападенія на нихъ. Ихъ ненависть и злоба дошла до того, что они написали въ то время царю Персовъ посланіе, находящееся въ книгѣ Ездры. Оно таково: царю Артаксерксу, господину, рабы его Раѣимъ, составитель актовъ и Семелій ¹⁾ писецъ и прочіе члены совѣта ихъ и судьи въ Келесиріи и Финикіи. Вѣдомо да будетъ тебѣ, царь, что отведенные въ Вавилонъ Іудеи пришли въ нашу страну, и строятъ этотъ мятежный и лукавый городъ, устрояютъ площади его и стѣны и воздвигаютъ храмъ. Знай же, что, по окончаніи этого, они не будутъ платить податей, и не захотятъ повиноваться: но возстанутъ противъ царей и захотятъ скорѣе повелѣвать, чѣмъ повиноваться. Итакъ, между тѣмъ какъ они старательно занимаются постройкой храма, намъ заблагодарасудилось написать объ этомъ тебѣ, царь, и не оставлять безъ вниманія этого обстоятельства (1 Ездр. гл. 4). Итакъ, поелику они немало насмѣхались надъ взятымъ въ рабство и потерявшимъ плѣнъ Израилемъ и послѣ того, какъ онъ едва спасся и перенесъ узы рабства, они опять стали нападать на него и подвергать его безчисленнымъ скорбямъ, разнообразно злоумышляя противъ него и не допуская строить божественный храмъ и укрѣплять городъ стѣнами; то неизбѣжно Богъ прогнѣвался из

¹⁾ *Ραδνιου*;—*Σεμελιου*—Рехумъ (русс.) или Реумъ (слав.) и Шимшай. (рус.) или Самса (слав.).

нихъ и предавъ ихъ въ руки Израиля. Такъ по окончаніи своихъ дѣлъ и по возстановленіи храма, оустошивъ всѣ ихъ города, Израильтяне покорили себѣ ихъ жителей и сдѣлались обладателями неисчислимыхъ богатствъ. Итакъ, *пророчество*, говорить, *слова* Господни въ земли Адраха и Дамаска, то есть слово, возвѣщенное намъ отъ Бога противъ земли Адраха и Дамаска, будетъ и также противъ Имаѳа, который находится въ предѣлахъ его, очевидно, Дамаска. Земля же Адраха есть страна, лежащая къ востоку, съ которою въ сосѣдствѣ находится и Имаѳъ (который есть мѣстность какая — то не много дальше Антиохіи) и Дамаскъ, который есть столица Финикіи и Палестины. Очевидно, что вмѣстѣ съ главными городами покорятся и города, имъ подчиненные. Ради чего же пророчество противъ нихъ? Потому, что въ нихъ былъ *покой его*, то есть надъ всѣмъ владычествующаго Бога. Упокоился же Онъ потому, что увидѣлъ ихъ наказанными, ибо Онъ не пересталъ надзирать за всѣмъ и удостоивать Своего попеченія и заботливости избранный народъ, то есть Израиля, ибо Богъ всяческихъ наблюдаетъ за людьми и видитъ стезю каждаго и не праведно поступающихъ подвергаетъ Своему гнѣву, а притѣсняемыхъ защищаетъ. Надобно вспомнить также и о томъ, что сказавъ прежде о четырехъ колесницахъ и видѣ коней, Онъ прибавилъ еще: *се исходящій на землю сѣверскую упокоиша ярость мою на земли сѣверстѣй* (Зах. 6, 8); гнѣвъ Господа, ненавидящій зло, какъ бы успокоивается послѣ того, какъ оскорбившіе Его весьма многими и необузданными грѣхами подверглись наказанію.

Ст. 2. 3. 4. *Тиръ и Сидонъ зане ¹⁾ умудръша зѣло:*

¹⁾ *блгог*, какъ Ват. Син. др. Слав: яко—отъ, какъ нѣбог.

и созда Тиръ твердыни себѣ, собри сребро яко персть и собра ¹⁾ злато яко бремя путей. Сего ради наслѣдитъ Господь его, ²⁾ и поразитъ въ море силу его, и той огнемъ полстся.

Кратко говорить о томъ, что случилось съ городами, противъ которыхъ, удостовѣряеть, было пророчество Господне. Начинаеть съ Тира и Сидона, которые по преимуществу предъ другими выдавались своею славою, отличались могуществомъ, богатствомъ и мужествомъ своихъ обитателей, имѣли въ подчиненіи у себя другіе города и возвышались надъ сосѣдними. Итакъ, поелику Тиръ и Сидонъ, говорить, высоко поднимають бровь свою, воображаютъ, что они страшны и неодолимы и возлагають свое упованіе на укрѣпленія, то есть на окружающія ихъ стѣны или на другія сооруженія, благодаря которымъ городъ благоденствуетъ и находится въ безопасности, а вмѣстѣ съ тѣмъ возмечтали о себѣ ради богатства многого; то они собственнымъ опытомъ узнають, что *Господь наслѣдитъ я*; то есть: по опустошеніи его Израильтянами или Веспасіаномъ и Титомъ, онъ будетъ унаслѣдованъ Богомъ. Вѣдь Онъ-то и предалъ и подчинилъ его владычеству его завоевателей; погому что Римляне, подчинившіе своей власти всю вселенную, относились дружелюбно и благосклонно къ подчиняющимся имъ безъ сопротивленія; но въ отношеніи къ тѣмъ, которые рѣшались противиться имъ, они являлись суровыми и неодолимыми. Итакъ, говорить, онъ подвергнется сожженію послѣ того, какъ низринуты будутъ въ море укрѣпленія его и разграблено будетъ богатство его,

¹⁾ Чтн: *свнпуауе*, какъ Син. Алекс. др., по Слав. не чтн. какъ Ват. и др. мн.

²⁾ *свнпу*—какъ Алекс. и др. мн. По Слав. и—*сн гонг*, какъ Ват. и др. нѣк.

хотя золото у него было какъ *персть*, и серебро его, какъ *бреице путей*; ибо жители Тира были искусными и весьма корыстолюбивыми морскими торговцами, о чемъ пространно сказано въ писаніяхъ пророка Іезекіиля. Итакъ оскорбляющимъ Бога и издѣвающимся надъ святыми ничто не послужитъ въ пользу, если имъ случится подвергнуться страданіямъ, и—дерзко насмѣхающимся, если Богъ осудитъ ихъ самоувѣренность; ибо окажется бесполезнымъ для нихъ всякое укрѣпленіе, то есть всякіе окопы и всякій способъ огражденія, и никакое богатство не принесетъ никакой пользы, напротивъ только возбудитъ охоту привыкшихъ къ опустошенію.

Но всякій можетъ и нынѣ видѣть, что и чада Еллинскія высоко думаютъ о мірской мудрости и свое заблужденіе какъ бы стѣнами ограждаютъ оболъщеніями хитросплетенныхъ силлогизмовъ и силою краснорѣчія и они весьма богаты блескомъ слова какъ бы серебромъ, и прекрасными мыслями какъ бы золотомъ. Однакожъ и при всемъ томъ ихъ унаслѣдовалъ Христосъ: разрушены были Имъ укрѣпленія, то есть пали изобрѣтенія лжи и расхищено было золото и серебро; ибо тѣ, которые въ свое время сдѣлались предстоятелями церквей, мужи знаменитые и мудрые, похитивъ силу краснорѣчія ихъ себѣ, принесли его въ священный даръ Богу, подвизаясь за ученіе вѣры и представляя сильное и истинное изобличеніе существующаго у нихъ заблужденія. Такъ поступили и Израильтяне. Занявъ у Египтянъ золотые и серебряные сосуды и похитивъ ихъ у своихъ притѣснителей, они принесли ихъ въ пустынь всесвятому Богу, когда устроилась святая скинія и священные сосуды. Итакъ, созидающіе церковь при помощи мірской мудрости и блеска слова

расхищаютъ (достояніе) чадъ еллинскихъ и, какъ бы обогатившись ихъ золотомъ и серебромъ, насколько это имъ нужно и подобаетъ, дѣлаютъ его наслѣдіемъ Бога, говоря другимъ служащее къ славѣ Его, ниспровергая укрѣпленія тѣхъ (еллиновъ) и духовно созидая святыи градъ, то есть церковь.

Ст. 5. 6. *Увидитъ Аскалонъ, и убоится, и Газа, и поболитъ зѣло, и Аккаронъ, яко постыдѣся о упованіи своемъ: и погибнетъ царь отъ Газы, и Аскалонъ не имать населитися. И вселятся иноплеменницы во Азотъ, и разрушутъ досаждение иноплемениниковъ.*

Когда наступленіе войны и битвъ охватываетъ страну, тогда находящіеся въ ней города являются наиболѣе самонадѣянными и благонадежными. Они думаютъ, что одолѣютъ враговъ или множествомъ жителей своихъ, или крѣпостью стѣнъ или военнымъ искусствомъ. Но если случится, что будетъ взятъ одинъ изъ нихъ, считавшійся самымъ могущественнымъ; то всякій изъ нихъ впадаетъ въ страхъ, теряетъ надежду, говорю, на возможность бѣгства и какъ уже падшій плачетъ. Итакъ когда былъ взятъ столь знаменитый и весьма могущественный и славившійся своимъ богатствомъ городъ; тогда, говоритъ, *убоится* Аскалонъ, и *поболитъ* Газа и Аккаронъ. А это были города Палестинянъ. *Поболитъ, яко постыдѣся о упованіи своемъ*; ибо они думали, что силы Тирянъ будетъ совершенно достаточно для ихъ защиты. Когда же они увидѣли его поверженнымъ на землю, то лишились всякой увѣренности въ себѣ; а начальникъ Газы, говоритъ, исчезнетъ, очевидно погибнетъ. *Вселятся же иноплеменницы во Азотъ*, вѣроятно послѣ того, какъ туземцы будутъ истреблены войною. Къ этому присовокупляетъ, что истреблю иноплеменниковъ или жителей Палестины,

которыхъ обыкновенно такъ называетъ. Но если угодно, эта рѣчь можетъ относиться и къ другимъ народамъ, угнетавшимъ Израиля и бывшимъ смежными и сосѣдными со страню Іудейскою. Это намъ должно быть сказано для пониманія буквальнаго смысла.

Но необходимо знать, что во время нѣкогда бывшаго, какъ я сказалъ, гоненія на церковь, враги страшно нападали на нее и насмѣхались надъ нею, можетъ быть говоря: *благоже, благоже* по написанному (Псал. 39, 17). Но Христось помогаетъ ей и сокрушитъ всю силу ихъ, созидаъ свой храмъ и воздвигая свой несокрушимый гнѣвъ противъ злоумыслившихъ противъ нея и какъ бы нѣкіе города ниспровергая сборища еретиковъ и кромѣ нихъ еще существующія нечестивыя скопища идолопоклонниковъ.

Ст. 7. *И изму кровь ихъ изъ устъ ихъ, и мерзости ихъ изъ средини зубовъ ихъ, и оставятся и сіи Богу нашему и будутъ яко тыщники въ Іудѣ и Аккаронъ якоже Левусей.*

И сіи пожирали Израиля и какъ бы нѣкіе дикіе звѣри имѣли ротъ обгаренный кровію. Поелику же они были идолопоклонниками и привязаны были къ служенію суетнымъ, то всегда имѣли какъ бы на языкѣ или на зубахъ имена собственныхъ мерзостей и называли богами горѣ и низу находящіяся рукотворныя вещи и камнямъ бездушнымъ, по пророку, говорили: *Богъ мой еси ты и: ты мя родилъ еси* (Іер. 2, 27.). Но поступавшіе жестоко противъ Израиля подверглись подобающему имъ и достодолжному наказанію. Впрочемъ, они не совсѣмъ погибли. потому что Богъ предвидѣлъ будущее изъятіе крови изъ устъ ихъ, то есть хотя они подобно дикимъ звѣрямъ какъ

бы проглатывали Израиля; но наступитъ время, когда они будутъ чистыми и потомъ свободными отъ своей вины, ибо и они оправдаются вѣрою и омоются отъ скверны, происходящей отъ прежней дурной жизни. И *изыму* имена мерзостей ихъ изъ середины зубовъ ихъ; ибо они уже не будутъ вспоминать о своихъ лжеименныхъ богахъ и не будутъ приносить ихъ именъ; *оставятся же и сѣи Богу нашему*, какъ безъ сомнѣнія и самъ Израиль; ибо спасенъ былъ и его останокъ, хотя онъ нечестиво поступилъ противъ самого Еммануила. Послику же къ увѣровавшимъ потомкамъ Израиля духовно присоединилось призванное множество язычниковъ, потому что Христосъ приводитъ въ единство: *той бо есть миръ нашъ, сотворивый обоа едино и средостѣнне ограды разоривый*, создавый два народа *во единого новаго челоуька, творя миръ и примиривый обоихъ* въ единомъ Духѣ Отцу (Еф. 2, 14—16); то и говоритъ, что *будутъ яко тысящникъ во Иудѣ*, то есть достигнуть такого благородства, говорю, въ вѣрѣ и жизни, что изъ нихъ произойдутъ и начальники Иуды. Будетъ же и *Аккаронъ*, то есть иноплеменникъ, произшедшій изъ земли Филистимской, *якоже Левусей*, то есть какъ тотъ самый народъ, который живетъ во Иерусалимѣ; ибо Иерусалимъ въ началѣ называется Левусъ. Итакъ подъ Левусеемъ здѣсь разумѣется Иерусалимлянинъ. Многіе тысяченачальники, то есть вожди и начальники народовъ произошли и изъ язычниковъ и находятся во всей вселенной. Выраженіе: *во Иудѣ* ты можешь относить къ привыкшимъ хвалить, то есть къ намъ, призваннымъ въ вѣрѣ, которые привыкли увѣнчевать непрестанными похвалами призвавшаго насъ Христа.

Ст. 8. *И подставляю храму моему воздвиженіе, еже*

не сквозь ходити, ниже возвращатися, и ктому не имать прийти на ны изгоняяй: зане ¹⁾ нынѣ видѣхъ ²⁾ очима моима.

Вотъ высокою и стѣною (высокою стѣною) ясно называетъ Христа, чрезъ Котораго мы превознесены по благоволенію, очевидно, и хотѣнію Бога и Отца; ибо, по слову Павла, мы увѣровавшіе несомнѣнно становимся домоюъ духовнымъ и зданіемъ Божиимъ (1 Кор. 3, 9.), если несомнѣнно истинно, что Онъ Духомъ обитаетъ въ сердцахъ нашихъ и съ любящими Его вечеряетъ. Онъ Самъ устами пророка сказалъ: *поживу въ нихъ и похожду, и буду имъ Богъ и они будутъ Ми людие* (Лев. 26, 12.). Итакъ, высокою, водвинутою волею Отца для церкви, есть Христось, дабы не проходили и не возвращались чрезъ насъ, какъ прежде, тѣ, которые находятся въ насъ и вверху и внизу и попираютъ какъ бы нѣкій запустѣлый путь и наносятъ всякій вредъ нашимъ сердцамъ; ибо нѣгдѣ объ Израилѣ, который былъ древнимъ виноградникомъ для стяжавшаго его, онъ сказалъ: *отгиму огражденіе его, и будетъ въ разграбленіе: и разорю стѣну его, и будетъ въ попраніе* (Иса. 5, 5.). Для насъ же, познавшихъ явленіе Его, стѣною и огражденіемъ сталъ Самъ Емануилъ, ограждающій насъ неизреченною силою и отгоняющій отъ душъ нашихъ нечистыхъ демоновъ и недопускающій попранія насъ ими. Посему пророкъ говоритъ о Немъ: *и прозовешися здатель оградъ, и стези твои посреди упокоиши* (Иса. 58, 12.). Какъ огораживающіе заброшенные виноградники обыкновенно уничтожаютъ

¹⁾ *δοτι*, Слав: *яко*.

²⁾ Въ текстѣ св. Кирилла: *εωρακασι* (какъ у Pagn. одинъ кол.), но далѣ въ толкованіи: *εωρακα εν τω: οφθαλμοι: μου* (144. С),—а нѣсколько ниже повидимому иначе: *εν εωρακαμεν εν τ. ο. αυτου* (ib. Д). Во всѣхъ другихъ Греч: *εωρακα* (соотв. евр.).

тропинки чрезъ нихъ, не дозволяя, чтобъ ноги идущихъ вверхъ и внизъ топтали ихъ; такъ и Господь нашъ Иисусъ Христосъ, поставивъ намъ Себя какъ бы въ стѣну несокрушимую и оградивъ насъ ангельскими силами, сдѣлалъ то, что мы избавились отъ попраиія. И сверхъ того сказалъ, что *ктому не имать прицти на ня изгонляй*; ибо нѣкогда мы были плѣнниками, удобопреклонными и легко предающимися всякаго рода беззаконію, когда сатана водилъ и увлекалъ насъ и какъ бы гонялъ отъ одного (грѣха) къ другому. Но и это прекратилъ Христосъ: не придетъ противъ насъ грабитель и не вторгнется, какъ прежде, когда ему угодно; ибо мы утверждены во Христѣ и имѣемъ безопасную и сильную душу, не увлекаемся тѣмъ, чѣмъ не слѣдуетъ, и не вступаемъ въ многобожіе, насъ не гонять къ заблужденію, но какъ бы вступили въ вѣру и любовь къ Богу, такъ что радуясь этому говоримъ: *постави на камени позы мои* (Псал. 39, 3.). Говоря же: *нынѣ видѣхъ очима моима*, онъ ясно показалъ, что время пришествія Спасителя есть время посѣщенія; ибо посѣтилъ *естъ насъ востокъ свыше* (Лук. 1, 78) и о чемъ Давидъ говоритъ: *Господь съ небесе на землю призрѣ* (Псал. 101, 20), хотя нѣкогда ради нашего грѣха совсѣмъ не удостоивалъ насъ попеченія, состраданія и любви и другаго тому подобнаго, но какъ бы отвращался отъ насъ. Посему мы находились въ смятеніи; о чемъ и блаженный Давидъ свидѣтельствуеъ говоря: *отвращишу тебѣ лице, возмзутся: и въ персть свою возвратятся* (Псал. 103, 29). Поелику же *нынѣ*, то есть во время пришествія Спасителя, мы увидѣли *очами* Его, то мы спасены и помилованы, и чего только мы не приобрѣли, что превыше всякаго слова и поистинѣ достойно удивленія?

Ст. 9. *Радуйся зъло, дщи Сіоня, проповѣдуй, дщи Іерусалимля: се царь твой яредетъ тебѣ праведенъ и спасай, той кротокъ, и вьспѣдъ на подъяремника и жребца юна.*

Въ сихъ словахъ ясно возвѣщаетъ наконецъ явленіе Спасителя нашего, такъ что совсѣмъ не оказывается никакого мѣста для скорби. Повелѣлъ духовному Сіону непремѣнно радоваться, послѣ того какъ уничтожена всякая скорбь наша; ибо отъ чего еще можетъ быть печаль у насъ и что еще мы можемъ оплакивать, послѣ того какъ грѣхъ изгнанъ и смерть подверглась попраію и естество человѣческое призвано въ свободу и увѣнчано благодатію сыноположенія и украшено вышними и небесными дарованіями? Обрати вниманіе на то, что благовѣствующій о пришествіи нашего Спасителя тотчасъ называетъ Сіонъ дщерію и съ полною справедливостію повелѣлъ ей предаться сильной радости, и увѣщаетъ проповѣдывать Іерусалиму, что уже (скоро) явится и откроется во плоти царь его *праведенъ и спасай*; ибо Христось оправдалъ насъ вѣрою и расширилъ путь спасенія для приходящихъ къ Нему. Сверхъ того Онъ *кротокъ*, не употребляетъ законной суровости, не наказываетъ смертію преступающихъ заповѣдь, напротивъ спасаетъ по своей благости и возстановляетъ падшихъ. Мы читали, что *писмя убиваетъ, а духъ животворитъ* (2 Кор. 3, 6.). Писмя—это карающій законъ, тѣнь и образъ; духъ же животворящій—это Христось (1 Кор. 15, 45), ибо евангельскимъ наставленіемъ мы научены поклоняться духомъ и истиною (Іоан. 4, 24). А что Онъ *возсѣлъ на жребца юна* и такимъ образомъ вошелъ во Іерусалимъ, для подтвержденія этого иѣтъ нужды говорить много; ибо для удостовѣренія въ этомъ достаточно для насъ

того, что написал о семъ божественный евангелистъ: Христосъ сидѣлъ на молодомъ ослѣ, а ослица слѣдовала за Нимъ. И это событіе было для насъ знаменіемъ важнѣйшаго дѣла именно: Христосъ нашелъ успокоеніе въ новомъ народѣ, то есть призванномъ къ познанію истины, но нѣкогда служившемъ идоламъ; ибо онъ былъ какъ бы нѣкимъ молодымъ ослемъ, еще не обѣзженнымъ, и не умѣвшимъ правильно ходить, какъ не бывшій подъ руководствомъ божественнаго закона. Но Приводящій всѣхъ къ духовному познанію назначилъ Себѣ молодого осла. А что нѣкогда и синагога Іудейская послѣдуетъ за Нимъ, на это онъ указалъ тѣмъ, что ослица слѣдовала за Нимъ, хотя по времени призванія она имѣла старшинство; она была призвана чрезъ Моисея и пророковъ. Поелику же она огорчила спасающаго царя (потому что не увѣровала въ него): то по справедливости она идетъ вслѣдъ молодого осла и оказалась позади, то есть слѣдующею за другими и позади увѣровавшихъ изъ язычниковъ и первая оказалась послѣднею. Смотри, какъ *Испытай сердца и утробы* (Псал. 7, 10) показалъ, что природа человѣческая дошла до крайняго неразумія, тѣмъ, что и синагога іудейская и самое множество язычниковъ уподобляется неразумнѣйшей ослицѣ: ибо одни служили твари вмѣсто Творца Бога, другіе же пренебрегая руководствомъ закона утратили умъ и благое расположеніе души и оказались склонными къ порокамъ всякаго рода, они *приложившася скотомъ несмысленнымъ и уподобившася имъ* (Псал. 48, 21.), по слову Псалмопѣвца. Оселъ и въ иномъ смыслѣ служитъ символомъ нечистоты; ибо онъ есть животное не священное и осужденное закономъ (Исх. 13, 13.); а таковыми конечно оказываются заблуждающіеся и грѣхолобцы.

Ст. 10. *И потребитъ колесницы отъ Ефрема, и коня ¹⁾ отъ Иерусалима, и потребится ²⁾ лукъ бранный, и множество, и миръ ³⁾ отъ языковъ: и возобладаетъ водами отъ моря до моря, и отъ рѣкъ до исходницъ земли.*

Что Единородный, ставши человекомъ, имѣлъ покорить подъ ноги любящихъ Его начала и власти и миродержителей вѣка сего (Ефес. 6, 12), то есть отвратительныя полчища демоновъ, подчинить имъ всякаго врага видимаго и невидимаго и уничтожить всякую войну и возвеселить благами мира, на это прикровенно указываетъ намъ пророческое слово. Нѣкогда Вавилоняне и нѣкоторые другіе изъ сосѣднихъ народовъ сдѣлали нападеніе на Иерусалимъ *на конехъ и на колесницахъ, и стрѣляюще луки*, по написанному (Исал. 19, 8. 77, 9),—и такимъ образомъ покоряли ихъ и подвергали тяжкимъ страданіямъ. Такимъ образомъ при помощи обычнаго явленія объясняетъ славу дѣлъ Христовыхъ. Придетъ, говорить, и не въ продолжительномъ времени спасающій и праведный и кротчайшій царь, но не среди множества оруженосцевъ, и не въ сопровожденіи копьеносцевъ и многихъ тысячъ воиновъ опытныхъ въ военномъ дѣлѣ. Хотя Онъ проявилъ въ Себѣ скромность, такъ что едва возсѣлъ и на молодого осла; однакожь Онъ будетъ такъ великъ въ доблести и принесетъ столь великую пользу уповающимъ на Него, что уничтожитъ колесницы Ефрема и удалитъ коней изъ Иерусалима и *потребитъ лукъ бранный* и распространитъ глубокой миръ на всѣ народы. Ефремомъ называется живущія въ Самаріи десять колѣнъ, Иерусалимомъ же жителей его, то есть колѣно Иудово и Веніаминово. Итакъ, про-

¹⁾ *κλυον*, какъ Ват. и др., Слав: кони—*κλυονς*, какъ нѣк.

²⁾ *εξολοθρευθησεται*—одни, *βολοθρευσεται*—другіе и Слав: потребить.

³⁾ *ειρηνη*—одни, *ειρηνη*—другіе.

роческое слово приводитъ намъ и основаніе безопасности и мира; ибо, говорить, святой городъ уже не будетъ удобопроеходимъ для желающихъ причинить ему бѣдствіе, а спасающій его такъ расширитъ свое царство, что Онъ будетъ обладать цѣлою Іудеею отъ моря даже до рѣкъ; а онѣ-то суть *исходища земли* то есть предѣлы. Нѣгдѣ и божественный Давидъ воспѣваетъ и о синагогѣ іудейской говорить какъ бы о виноградной лозѣ: *простре розги своя до моря и даже до рѣкъ отрасли своя* (Псал. 79, 12); ибо земля іудейская граничитъ съ моремъ и страню къ югу и индійскою и такъ называемымъ средорѣчіемъ. Но царство Христово отнюдь не заключается въ этихъ предѣлахъ,—далеко нѣтъ. Но отъ частнаго примѣра рѣчь переходитъ ко всемірному и всеобщему, ибо Онъ воцарился не надъ одною Іудеею; но надъ всею вселенною и власть его простирается отъ края до края земли.

Ст. 11. 12. *И ты въ крови завѣта ¹⁾ испустилъ еси узники твоя отъ рова не имуща воды: съидите въ твердыньмъхъ связани сонмища, и за единъ день пришествія твоего сугубо воздамъ ти.*

Рѣчь обращается уже къ самому праведному и спасающему и въ то же время кроткому царю, то есть ко Христу, и поясняетъ славныя и достойныя удивленія дѣла Его пришествія на землю; ибо Единородное Слово Бога уничижило себя добровольно, содѣлавшись человѣкомъ, *претерпѣло и крестъ, о срамотѣ нерадивъ* (Евр. 12, 2) и поставило собственную душу выкупомъ за жизнь всѣхъ и стяжало Богу и Отцу вселенную кровію завѣта вѣчнаго, прообразомъ котораго была кровь, кропленная премудрымъ Моисеемъ

¹⁾ Такъ и Алекс. и др. Слав. какъ Ват. и др. приб. *сов.—Твоею.*

на древнихъ, какъ сказано: *вземъ Моисей кровь и самую книгу завета, окропи весь народъ глаголю: се кровь завета, егоже завета Господь къ вамъ* (Исход. 24, 7. 8.). Но это служило прообразомъ и подобіемъ истины, а самую истинною служить Христось, купившій всѣхъ насъ кровію завета; ибо мы, какъ говоритъ ученикъ Его, *избавихомся неистыннымъ серебромъ или златомъ, но честною кровію яко агнца непорочна и пречиста Христа* (Петр. 1, 18. 19.). И такъ, говоритъ, ты, праведнѣйшій и кротчайшій царь, тѣхъ, которые кровію завета сдѣлались твоими узниками (то есть тѣхъ, которыхъ ты связалъ узами любви и которыхъ убѣдилъ преклонить подъ твое ярмо и явно привязалъ выю ума) *испустилъ еси*, то есть избавилъ или вывелъ, или выпустилъ на свободу *отъ рова не имуща воды*. Мы утверждаемъ, что этимъ Онъ указываетъ на самый адъ, не имѣющій жизни (ибо воду мы будемъ принимать образомъ жизни) или подъ адомъ будемъ разумѣть, и весьма справедливо, оболъщеніе лжеименными богами; ибо это по истиннѣ есть ровъ, въ который если кто упадетъ совсѣмъ, лишается жизни навсегда. А что Христось умерши опустошилъ адъ и находившимся подъ стражею духамъ отворилъ врата преисподней, — это ясно для всякаго. Нѣгдѣ и Богъ всяческихъ устами Іереміи сказалъ объ Израильтянахъ, оставившихъ Его и безумно обратившихся къ идольскому заблужденію: *ужасеся небо о семъ и вострепета по премногу зыло, глаголетъ Господь. Два бо зли сотвориша людіе мои: мене оставиша источники воды живы, и ископаша себѣ кладенцы сокрушенныя, иже не возмогутъ воды содержать* (Іер. 2, 12. 13.); ибо какъ правильное и свободное отъ заблужденій познаніе о Богѣ есть источникъ жизни и источникъ живогворящей:

такъ подѣ безводными какъ бы сокрушенными кладенцами можно разумѣть идольскія изображенія и заблужденія относительно Его. Потомъ обращается съ словомъ къ самимъ узникамъ и возбуждаетъ ихъ къ благимъ упованіямъ, говоря: *сидите въ твердыни* (крѣпости) *связани сонмища*. Твердѣлю же, какъ я думаю, называетъ церковь, какъ укрѣпленную во Христѣ и обладающую непоколебимымъ состояніемъ; а сидѣніемъ называетъ твердость въ вѣрѣ, ибо о Богѣ написано, что *ты сядущій во вѣкъ* (Псал. 28, 10), то есть имѣешь неизмѣнную и непоколебимую природу. Итакъ вы, узники моего сонмища, будете, говоритъ, въ безопасности, обладая постоянствомъ въ вѣрѣ. А таковымъ можетъ быть святое множество оправданныхъ во Христѣ. А что терпѣніе за все прекрасное и ихъ непоколебимая любовь къ Богу не останутся безъ награды, на это намекаетъ, говоря: *и за единъ день пришествія твоего сугубо воздамъ ти*. Что такое Онъ хочетъ сказать этимъ? Пришельцы на землѣ и странники суть всѣ святые и жизнь тѣлесная всякаго человѣка очень кратка, такъ что за ея совершенную незначительность ее можно, можетъ быть, уподобить единому дню. Итакъ *за единъ день*, говоритъ, *пришествія твоего* то есть за непродолжительное и краткое время тѣлесной жизни Я воздамъ сугубыми и усиленными наградами. Нѣгдѣ и Христось сказалъ: *мѣру добру, наткану и потрясну и преливающуюся дадутъ на лоно ваше* (Лук. 6, 38). И мы ожидаемъ награды, равномѣрныхъ нашимъ дѣламъ, но съ большимъ превышеніемъ; ибо Податель весьма щедръ.

Ст. 13. *Занеже напрягохъ тя себѣ Іудо яко лукъ, исполнихъ Ефрема.*

Здѣсь опять объясняетъ, какимъ образомъ будетъ

призвано и чрезъ вѣру войдетъ (въ церковь) множество язычниковъ; а нѣкогда роскошествовавшій, то есть сатана обнищаетъ лишенный поклонниковъ своихъ, съ такою жадностью приобретенныхъ имъ. Онъ обращаетъ рѣчь какъ бы къ святымъ апостоламъ или учителямъ изъ Израильянъ, которые, обтекая страны язычниковъ, призывали ихъ къ познанію истины и условляли ихъ ею. Итакъ говоритъ: *о Іудо, напрагохъ ты себя лукъ, о Ефремъ, исполнихъ.* Что это значитъ, я опять скажу. Когда искусные въ стрѣльбѣ изъ лука, натягивая тетиву, приближаютъ къ груди желѣзо лука; тогда говорятъ, что *наполнили лукъ*, и пускаютъ лѣтящую стрѣлу. Такимъ образомъ называемое различно означаетъ одно и то же. Лукомъ, говоритъ, я сдѣлалъ тебя, Іуда, и исполнилъ тебя, Ефремъ. Подъ Іудою же и Ефремомъ разумѣется весь народъ Израильскій. Итакъ сдѣлалъ какъ бы лукомъ Іудеевъ, увѣровавшихъ прежде другихъ и пришедшихъ къ такому убѣжденію, что они руководятъ язычниковъ, отъ заблуждающихся отгоняютъ полчища демоновъ, поражаютъ сатану и вообще противящихся божественнымъ догматамъ и возстающихъ противъ тайноводительства ихъ. Такъ и божественный Давидъ нѣгдѣ говоритъ къ Спасителю всѣхъ и Богу: *стрѣлы твоя изощрены, Сильне: люди подѣ тобою падутъ въ сердца врагъ царевыхъ* (Псал. 44, 6.); ибо стрѣлы Сильнаго, то есть Христа поражаютъ враговъ Бога и Отца въ сердце и утробы. Стрѣлы же Его — это наставники заблуждающихся и не знающихъ дѣйствительнаго и истиннаго Бога. Поражаютъ онѣ не на смерть, но приводятъ ихъ къ любви во Христу, дабы они покаялись Ему. Такова именно изображаемая въ Пѣсни Пѣсней невѣста, ясно говорящая: *яко узвлена любовію азъ есмь* (Пѣсн. Пѣсн. 5, 8.).

А что божественные ученики сдѣлались весьма мужественными и сильными, въ этомъ удостовѣрить говорящій о нихъ Духомъ премудрый псалмопѣвецъ: *яко стрѣлы въ руку сильнаго, тако сынове оттрясенныхъ* (Псал. 126, 4); ибо оттрясенными называетъ Израильтянъ, какъ лишившихся божественной благодати за то, что они нагло поступили противъ Христа. Но сыновья ихъ сдѣлались какъ бы стрѣлами, посылаемыми рукою сильною. Нѣгдѣ и Аввакумъ какъ-бы самому Емануилу о святыхъ апостолахъ сказалъ: *стрѣлы твоа пойдущъ въ блистани молній оружіи твоихъ* (Авв. 3, 11).

Ст. 13. *И воздвигну чада твоа, Сионе, на чада Еллинска, и осяжу тя яко мечъ ратника.*

Вотъ теперь ясно называетъ лукомъ Своимъ учителей изъ Иудеевъ; ибо какія чада Сиона возстали противъ чадъ еллинскихъ, если не божественные ученики и впоследствии ставшіе предстоятелями церквей *и право правящіе слово истины* (2 Тим. 2, 15)? Ибо подъ Сиономъ духовнымъ что другое можно разумѣть, кромѣ Церкви? Подвизаются же они противъ сыновъ еллинскихъ и воюютъ противъ заблуждающихся, потому что Богъ поставилъ ихъ *какъ мечъ ратника*. Оказывается, что и божественный Павелъ такъже украшаетъ духовнаго воина во Христвъ; ибо онъ облакаетъ его *въ броню правды Христовой и въ шлемъ спасенія*; потомъ даетъ ему *мечъ духовный, иже есть глаголь Божій* (Ефес. 6, 14—17). Итакъ, пользуясь этимъ мечемъ противъ чадъ еллинскихъ, они отсѣкаютъ укоренившееся въ нихъ заблужденіе и употребляютъ острѣйшее Слово Божіе, *которое живо и дѣйственно* (Евр. 4, 12), — убиваютъ злаго и нечистаго духа, дабы они могли наконецъ умомъ чистымъ и свободнымъ и избавившимся отъ владыче-

ства демонскаго воспринять слово истиннаго богопознанія.

Ст. 14. *И будетъ, Господь на нихъ явится, ¹⁾ и изыдетъ яко молнія стрѣла его.*

Этими словами указываетъ на то, что Господь Богъ будетъ съ ними, и вмѣстѣ съ ними будетъ сражаться и поражать противниковъ ихъ. *Будетъ*, говорить, *Господь на нихъ*, очевидно, на тѣхъ, которые усиливались противиться служителямъ евангелія Его; ибо каждая стрѣла есть наставникъ, или апостоль. Опять ихъ уподобляетъ стрѣлѣ или копью посылающаго ихъ Бога. Какъ молнія, говоритъ, побѣжитъ, очевидно, освѣщая и легко обращая на себя взоры всѣхъ. А столь славными были и божественные ученики и проповѣдники евангелія Спасителя и слѣдующіе за ними правители народа и предстолатели церквей, такъ что блескъ присущей имъ добродѣтели не укрылся ни отъ кого. Указывая на это, и Спаситель говоритъ: *никтоже вжигаетъ свѣтильника и поставляетъ его подъ спудомъ, или подъ одромъ полагаетъ, но на свѣщницу, да исходящїи видятъ свѣтъ* (Матѣ. 5, 15 ср. Лук. 4, 21), и опять въ другомъ мѣстѣ: *такъ да просвѣтитъ свѣтъ вашъ предъ челоуьки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ* (Матѣ. 5, 16).

Ст. 14—16. *Господь ²⁾ Вседержитель въ трубу воспластитъ, и поидетъ въ шумъ преценія своего. Господь Вседержитель защититъ ихъ, и поядятъ я, и посылютъ ³⁾ каменїемъ пращнымъ, и испїютъ кровь ихъ яко*

¹⁾ *Και ἔσται... οὐφθαλαί*, Слав. опуск. *ἔσται* (какъ нѣк.),—другіе опускаютъ *οὐφθαλαί*.

²⁾ Такъ, Ват., Алекс., Син. и др. по Слав. приб. *Богъ — Θεός*, какъ нѣк.

³⁾ Ват., Алекс. и др. прибавл: *αὐτοῦ*;—*ихъ*, какъ и слав.

вино и исполнятъ яко чаши ¹⁾ *жертвенникъ. И спастъ я Господь* ²⁾ *въ день онъ яко овцы люди свол.*

Рѣчь эта ясно представляетъ Бога всяческихъ, какъ я сказалъ, сподвижникомъ ихъ и соратникомъ, готовымъ и рѣшившимся сражаться такъ, что кажется какъ бы готовымъ къ войнѣ и какъ бы уже выступающимъ и употребляющимъ все могущество противъ враговъ и противъ присущей имъ силы. Весьма справедливо говорить, что Онъ выступаетъ войною не противъ тѣхъ, которые чрезъ вѣру уловлены въ оправданіе, но противъ тѣхъ, которые жалкимъ образомъ воспротивились божественной проповѣди, на которыхъ и Павелъ указалъ, говоря: *дверь бо ми отверзеса велика и постыжна, и сопротивни мнози* (1 Кор. 16, 9). Итакъ, *вострубитъ*, говорить, *Господь въ трубу*. Очевидно, Господь сказалъ здѣсь о евангельской проповѣди, распространившейся по всей вселенной, и таинство (Христово) стало слыσιμο живущимъ повсюду. Моисей былъ гугнивь и медленно-языченъ; по сему онъ едва былъ слышимъ въ одной Іудеѣ. Но слово о Христѣ никакъ не ограничивается такими предѣлами; ибо оно прозвучало какъ бы нѣкая сильная и весьма благозвучная труба и донесла звукъ до ушей всѣхъ. *Пойдетъ же* какъ бы *въ шумъ преценія своего* и такимъ образомъ защититъ Своихъ воиновъ, такъ что противники Его истребляются какъ бы огнемъ, а храбро избегающіе ихъ какъ бы засыпаютъ пращными камнями. *Испіютъ же и кровь ихъ*, то есть какъ бы какіе дикіе звѣри легко побѣдятъ ихъ и умертвятъ ихъ, и при-

¹⁾ *ω; φιαλας*,—какъ Алекс. и нѣк. др., но Слав. *φιαλας* *ως*—чаши яко жертвенникъ, какъ Ват. и др. мн.

²⁾ Такъ Алекс. и др. но Слав. приб: *Богъ иль—Θεος; αὐτῶν*—какъ Ват. Син. и др.

несутъ чаши, наполненныя кровію падшихъ, какъ бы нѣкое возліаніе на жертвенникъ, ибо смерть тѣхъ, которые препятствуютъ спасенію заблудившихся, есть благоуханная и пріятная Богу жертва. Если убійцы тѣла не заслуживаютъ помилованія, напротивъ подвергаются соотвѣтственнымъ наказаніямъ; то что же сказать о тѣхъ, которые сдѣлались губителями и растлителями душъ?

А таковыми опять могли быть даже лучше изъ Еллиновъ, преобрѣтшіе славу мірской мудрости, говорящіе о высшихъ и низшихъ богахъ и богиняхъ и убѣждающіе поклоняться твари вмѣсто Творца и воздающіе каждой стихіи славу подобающую Богу. И они вводили въ заблужденіе людей не только во время своей земной жизни, но и въ послѣдующія времена; ибо въ послѣдствіи многія тысячи погибли, будучи увлечены ложью ихъ и внимая пустымъ и бабьимъ баснямъ ихъ. Таковыя наконецъ истреблены. Преходитъ скверна ихъ писаній, басни ихъ теряютъ значеніе, и какъ бы испита кровь ихъ; побиваемые догматами истины, какъ бы камнями изъ пращи, они засыпаются ими, и погибель ихъ дерзкихъ рѣчей, какъ я сказалъ, сдѣлалась благоуханіемъ Богу. *И спасе Господь яко овцы люди своя.* Поелику же Онъ есть Творецъ всяческихъ, то людьми Его по справедливости могутъ быть названы и издавна находящіяся въ заблужденіи, которыхъ Господь спасъ какъ стадо, угнанное разбойниками, изгнавъ ложныхъ пастырей и принявъ подъ свою защиту родъ человѣческій; ибо *Онъ есть пастырь добрый, душу свою полагающій за овцы* (Іоан. 10, 11).

Ст. 17. *Зане каменіе свято валяется* ¹⁾ *на земли*

¹⁾ *Κυλιονται*—собственно: катаются.

его: яко¹⁾ аще что благо его, и аще что добро отъ него²⁾, пшеница юношамъ и вино благоуханно двѣамъ³⁾.

Мы утверждаемъ, что камнями святыми, валяющимися на земли Божіей, называются и ѣкогда бывшіе въ церкви святые, которые сдѣлались въ ней руководителями и наставниками. Они сдѣлались подобными *камни многоцѣпну, избрану, краугольну, честну*, положенному Богомъ и Отцемъ *въ основаніе Сіону* (Иса. 28, 16). Если же основаніе есть камень; то *считываемые и составляемые* и созидаемые въ святой храмъ для Бога и сами не безъ основанія называются камнями (Ефес. 4, 16; I Петр. 2, 5). Весьма хорошо говорить, что они катятся⁴⁾, указывая тѣмъ какъ бы на ихъ быстроту и готовность ко всему, что есть святого; ибо камни круглые и шаровидные оказываются болѣе способными преодолѣвать препятствіе и болѣе способными къ движенію, если только кто захочетъ привести ихъ въ движеніе. Такъ и духъ святыхъ весьма удобоподвиженъ къ тому, что угодно Богу. И если такими свойствами обладаютъ камни, то и намъ подобаетъ твердо держаться подобнаго же настроенія духа. *Аще что благо его, и аще что добро его*, очевидно, Бога, подающаго намъ все потребное къ благочестію. Что же это такое? *Пшеница юношамъ и вино благоуханно двѣамъ*. Тѣмъ, которые дѣйствуютъ неустанно и съ юношескимъ расположеніемъ духа стремятся къ удобному Ему и имѣютъ твердую рѣшимость исполнять благое, подастся отъ Него и еще большая сила, какъ бы подразумеваемая подъ пшеницею; ибо *хлѣбъ сердце чело-*

¹⁾ *οτι αι*, какъ Ал., Ват. Син. др.; но Слав. оп. *οτι*, какъ Компл. и ѣк.

²⁾ *παρ αυτου*—Алекс. LXX Иерон. др., Слав: *автот—его*, какъ Ват. и др.

³⁾ *εις καρτερου*; Слав. мож. быть читать: *картерос*.

⁴⁾ *Κυλω* или *κωλυω* значить: катать, валять—от: валяться кататься.

вѣка укрѣпитъ (Псал. 103, 15). Очищеннымъ же и имѣющимъ непорочный умъ, которые по справедливости могутъ быть уподоблены почтеннымъ и святымъ дѣвамъ, подастся духовное вино, очевидно ясное и чистое знаніе о Богѣ, *веселящее сердце чловѣка* (Псал. 103, 15). Итакъ, юноши и дѣвы, согласно только что объясненнымъ нами словамъ, будутъ призваны къ щедрому и обильному участию въ вышнихъ благахъ и услышатъ Бога говорящаго: *идите и пейте, упойтесь, ближніи* (Пѣсн. II, 5, 1). Такіе суть ближніе Богу, и не по разстоянію мѣста (ибо неразумно понимать или думать такъ объ этомъ), но по весьма сильному стремленію и расположенію души ко всему самому лучшему и по любви къ Нему; ибо какъ нечестіе отвлекаетъ и какъ бы отводитъ насъ далеко, такъ добродѣтель ставитъ насъ предъ Богомъ, устраняя то, что отдѣляетъ и разлучаетъ насъ отъ Него, то есть грѣхъ.

Глава X, Ст. 1. *Ищите отъ Господа дождя во время, ранняго и поздняго.*

Какъ пшеница на поляхъ не можетъ родиться безъ труда и виноградникъ не можетъ давать много гроздовъ и вина; такъ и въ насъ невозможно духовное плодородіе, если Богъ не ниспошлетъ въ нашу душу и сердце на подобіе дождя откровеніе Своихъ словесъ и не окропитъ насъ познаніемъ ветхаго и новаго Писанія, то есть познаніемъ закона и евангелія; ибо они-то и были дождями раннимъ и позднимъ. А что познаніе закона и духовное созерцаніе не было бесполезнымъ, напротивъ руководитъ чрезъ образъ и тѣни къ таинству Христа, въ этомъ удостовѣритъ самъ Спаситель, говорящій Іудейскому народу: *не мните, яко азъ на вы реку ко Отцу; есть, иже на вы глаголетъ, Моисей, на иже вы уповаете. Аще бо бысте вѣрвали*

Могсоуи, вьрвали убо бысте и Мнѣ: о Мнѣ бо той писа (Іоан. 5, 45. 46.); а нѣгдѣ и о книжникахъ и фарисеяхъ, какъ призываемыхъ отъ законнаго дѣтводительства къ евангельскому, сказали: сего ради всякъ книжникъ научився царствію небесному подобенъ естъ чловѣку домовиту, иже износитъ отъ сокровища своего новая и ветхая (Матѣ. 13, 52). Итакъ, прося у Бога законнаго и евангельскаго знанія и являя себя достойными полученія его, мы непремѣнно получимъ его и наполнимъ душу сокровищами, собирая древнее и новое и производя въ душѣ весьма великое духовное плодородіе.

Ст. 1—2. *Господь сотвори привидѣнія, и дождь зимнѣ дастъ имъ, комуждо злакъ на селѣ. Зане провѣщающіи глаголаша труды, и вражбители видѣнія ложка, и срнѣя лжива глаголаху, суетными утѣшиху: сего ради изсхоша, яко не имущіи дождя, и озлоблени быша, яко овцы, прѣже не бѣ исцѣленія.*

Прочитанное мѣсто заключаетъ въ себѣ нѣкоторую сокровенную мысль, которую, думаю, необходимо прѣжде вполне выяснить; потому что только въ такомъ случаѣ любознательные могутъ уразумѣть цѣль реченій пророка. Ему было слово о святыхъ, которыхъ онъ называлъ и святыми камнями и о которыхъ говорилъ, что имъ по преимуществу приличествуетъ пшеница, какъ мужественно подвизающимся, или юношамъ, и вино благоуханно ради того, что они суть дѣвы, то есть святые и непорочные, ибо *иже Христовы суть, плоть распяша со страстьми и похотьми*, какъ говоритъ божественный Павелъ (Гал. 5, 24); повелѣлъ имъ просить дождя ранняго и поздняго. Потомъ, вставивъ напоминаніе о заблуждающихся, онъ въ этихъ словахъ какъ бы указываетъ причину, почему они не имѣютъ ни пшеницы, ни

вина и не орошаются дождями духовными, такъ что по этому они не имѣютъ въ полѣ растенія. И эта рѣчь ведется какъ бы о предметахъ чувственныхъ; но въ нихъ заключается умозрѣніе очень тонкое и и содержится очень много высокихъ мыслей; ибо когда Богъ, говорить, творилъ привидѣнія, то есть молніи, и изливаль на землю дождь зимній, который полезенъ, и каждому очевидно изъ находящихся въ поляхъ давалъ знакъ; тогда *протѣщающіи*, то есть лжецы и обманщики и говорящіе отъ сердца своего прорицанія вводили ихъ въ заблужденіе. Сіи *глаголаша труды*, то есть не то, что вѣрующимъ имъ доставляетъ успокоеніе, но то, чрезъ что оскорбляющіе и презирающіе Бога неизбѣжно подвергаются страданіямъ. Лжепророки говорили и ложные сны, очевидно возвѣщали имъ пріятное и увеселяли ихъ благими надеждами, но ничего истиннаго не говорили, а вводили въ обманъ и заблужденіе и нисколько не указывали имъ на Подателя и Раздателя духовныхъ благъ, напротивъ убѣждали просить благоденствія у лжеименныхъ боговъ. Посему, говорить, *исхоша яко не имущіи дождя и озлобленіи быша, яко овцы*; не бѣ знака, не бѣ исцѣленія; ибо среди нихъ не было *облывающаго сокрушеннаго, возстановляющаго низверженнаго и утѣшающаго озлобленнаго* (Иезек. 34, 4). Итакъ, нужно внимать не говорящимъ суетное, не лжецамъ и льстецамъ народной толщѣ и не сновидцамъ; но напротивъ—Богу, осіявающему нашъ умъ свѣтомъ истиннаго богопознанія и изливающему духовные дожди то есть утѣшенія, посылаемые чрезъ Святаго Духа, и возвращающему знакъ въ полѣ, то есть опять подающему намъ безошибочное знаніе богодухновеннаго Писанія какъ бы самое роскошное пастбище. Но *человѣкъ въ чести сый не разумъ, прило-*

жился скотомъ несмысленнымъ, и утѣдился имъ (Псал. 48, 13). Однако если онъ приметъ въ свою душу познаніе словесъ божественныхъ и будетъ вкушать духовную пищу, тогда онъ, отложивъ лѣность и руководясь въ своей жизни благоразумными помыслами и возвышаясь до подобающаго человѣку настроенія духа, опять будетъ въ чести.

Ст. 3. *На пастырей прогнѣлася ярость моя и на агнцы пощущу.*

Здѣсь пастырями называетъ, какъ я думаю, лжепророковъ и лжепрорицателей и наставниковъ заблужденія, бывшихъ погибелью и сѣтью для тѣхъ, которые, уклонившись отъ истиннаго понятія о Богѣ, подобающую Ему честь и служеніе воздавали твари и поклонялись дѣламъ рукъ своихъ, какъ написано (Псал. 113, 12).

Не противно истинѣ—къ лжепророкамъ присоединить и нѣкоторыхъ изъ великихъ людей еллинскихъ, которые, считаясь весьма мудрыми, вводили своимъ краснорѣчіемъ въ заблужденіе увлекавшихся ими людей и какъ недобрые нѣкіе пастыри питали ихъ терніями и многими неразумными и пустыми мыслями; ибо есть ли у нихъ что нибудь такое, что содѣйствуетъ къ познанію истины? Да постигнетъ гнѣвъ божественный таковыхъ, и исполнѣ справедливо! ибо они не только погубили свои собственныя души, но кромѣ того ввели въ заблужденіе и души другихъ, какъ бы позлащая ложь, какъ я сказалъ, блескомъ своихъ рѣчей и пользуясь даромъ слова для обмана. *Посщиваетъ же агнцевъ*, очевидно, по жалости къ нимъ и обращая ихъ отъ заблужденія къ познанію истины и съ путей заблужденія приводя ихъ на путь правый. Какъ притѣснѣвшихъ ихъ слѣдовало подвергнуть подобающему наказанію за

пхъ неправды; такъ, съ другой стороны, человеколюбивый судъ надъ пострадавшими (отъ нихъ) отнюдь не могъ бы лишить ихъ свойственнаго Богу милосердія и праведнаго приговора. Вѣдь, надлежало, непременно надлежало спасти обиженныхъ, потому что Богъ не памятозлюбивъ и избавляетъ отъ наказанія тѣхъ, которые подверглись владычеству ихъ, можетъ быть, и не произвольно.

Ст. 3—5. *И посылитъ Господь Богъ Вседержитель стадо свое, домъ Іудинъ, и учинитъ я аки коня благолюбива своего въ брани. И отъ ¹⁾ него призреть, и отъ него учини ²⁾ лукъ въ дусъ лрости: и отъ него изыдетъ всякъ изоняяй въ томъ. И будутъ яко ратницы попирающе брение на путехъ въ брани, и ополчатся, зане ³⁾ Господь съ ними.*

Ясно показывается, какимъ образомъ наведетъ на пастырей гнѣвъ свой, посѣтитъ и спасетъ агнцевъ. Избравъ изъ Іудеевъ учителей вселенной, святыхъ апостоловъ и евангелистовъ, чрезъ нихъ Онъ побѣдилъ еллинскихъ мудрецовъ, агнцевъ же избавилъ отъ ихъ наглыхъ рѣчей и, освободивъ ихъ отъ сѣтей заблужденія, привелъ ихъ къ истинному и неукоризненному богопознанію. И такъ, *посылитъ*, говорить, *стадо свое домъ Іудинъ* и сдѣлаетъ изъ него какъ бы прекраснаго и весьма воинственнаго коня, на которомъ духовно какъ бы возсѣдая, овладѣетъ, какъ я сказалъ, овладѣетъ языкомъ Еллиновъ и обличитъ неблагообразіе и бесполезность свойственной имъ мудрости. А что разсѣявшіеся среди Еллиновъ божественные ученики сдѣлались какъ бы нѣкими конями, какъ бы издающими ржаніе противъ

1) съ авторъ, какъ Алексъ и др, но Ватъ елъ авторъ, Славъ отъ него.

2) такъ одинъ, Славъ прибъ отъ него, Ватъ и др

3) блоги, какъ одинъ, но Славъ яко—отъ, какъ др

ихъ пустословія и противъ ненавистой Богу лжи, кто можетъ усомниться въ этомъ, когда Христосъ говоритъ о блаженномъ Павлѣ Ананіи: *иди, яко сосудъ избранъ ми есть сей, пронести имя мое предъ языки и царями и сынами Израилевыми* (Дѣян. 9, 15). И Аввакумъ нѣгдѣ сказалъ какъ бы къ Господу нашему Иисусу Христу: *яко всядеши на кони твоя, и конница твоя спасеніе* (Авв. 3, 8). И такъ, говорить, *учинитъ и аки коня благолюбна въ брани, и отъ него призрѣть*. Какъ бы такъ говорить: какъ Богъ, Онъ усмотрѣлъ способныхъ къ служенію евангельской проповѣди, произвелъ выборъ изъ потомковъ Іуды и изъ нихъ поставилъ на служеніе это; опредѣлилъ имъ быть исполнителями Своей воли, помощниками и служителями и какъ бы посредниками исходящей отъ Него благодати. И еще говорить, что *отъ него*, то есть Іуды въ ярости натянутый лукъ противъ враговъ. Изъ него же опять *изыдетъ и изгоняя въ томъ*; изгоняющимъ же, какъ думаю, называетъ производящаго опустошеніе и плѣненіе.

Такъ поступили божественные ученики, похищая сыновъ еллинскихъ и приводя ихъ къ великому царю, говорю, Христу, дабы они были въ подчиненіи у Него и имѣли одинаковыя съ Нимъ настроенія послѣ того, какъ они наконецъ съ трудомъ свергли съ себя ярмо діавольскаго владычества. Такимъ образомъ, божественные ученики явились побѣдителями и мудрецовъ еллинскихъ, такъ что, казалось уже, они какъ бы попираютъ грязь, разбросанную на распутияхъ; ибо былъ съ ними Господь, *творящій велія и не изслѣдимая, славная же и изрѣданая, имже нѣсть числа* (Іов. 5, 9). И Христосъ нѣгдѣ возгласилъ къ увѣровавшимъ въ Него: *се даю вамъ власть наступати на змію, и на скорпію, и на*

всю силу вражію (Лук. 10, 19). Надобно замѣтить, что мы говоримъ это, указывая на духовный смыслъ изъясняемыхъ словъ.

Но Іудеи не хотятъ понимать ихъ такъ, напротивъ принимаютъ ихъ въ историческомъ смыслѣ и говорятъ, что послѣ времени плѣна противъ нихъ воевалъ Антиохъ, по прозванію Епифанъ, собравшій весьма большое количество воиновъ изъ Еллинской страны и возгордившійся вспомогательными войсками другихъ народовъ. Но, какъ они сами говорятъ о семъ, Израиль побѣдилъ и пріобрѣлъ себѣ славу отъ его жестокости; ибо тогда-то и случилось, что Макавеи, явившись мучениками, облеклись вѣнцомъ славы (Макк. 6. 7). Въ подтвержденіе же своего мнѣнія они приводятъ то, о чемъ нами не давно и не много прежде было сказано, а именно: *занеже напрягохъ тя себѣ чудо яко лукъ, исполнихъ Ефрема и воздвигну чада твоя, Сіоне, на чада Еллинска, и осяжу тя яко мечъ ратника: и будетъ Господь на нихъ, и изыдетъ яко молнія стрѣла его: и Господь Вседержитель въ трубу вострубитъ, и пойдетъ въ шумъ прецещенія своего. Господь Вседержитель защититъ ихъ* (Захар. 9, 13. 14).

Ст. 5—6. *И постыдятся всадницы конни. И укрѣплю домъ Іудовъ, и домъ Іосифовъ спасу, и вселю я, понеже возлюбихъ я.*

Соглашающіеся съ іудейскими объясненіями говорятъ опять, что когда началась битва противъ Еллиновъ, всадники ихъ погибли. а потомки Израиля одержали побѣду, такъ что они жили въ странѣ іудейской, свободные отъ всякаго страха, и никто уже не былъ переселяемъ, и никто не дѣлался плѣнникомъ. Мы же, желая дать изъясненіе мыслей, соотвѣтствующее и родственное прежде сказанному,

всадниками конными постыженными называемъ не много кого, какъ защитниковъ еллинскихъ ученій и привыкшихъ бороться за богоненавистное заблужденіе. Когда они были низвергнуты, Иуда одержалъ побѣду и спасенъ былъ домъ Иосифовъ. Этими словами указывается потомство и племя Израильское, или множество оправданныхъ во Христѣ, носящіе Иудея въ умѣ и сердцѣ, принявшіе обрѣзаніе духовное и имѣющіе умъ, созерцающій Бога; ибо такъ толкуется Израиль. Поелику же они были возлюблены Богомъ, то они и были вселены, то есть, стали имѣть непоколебимую привязанность ко всему прекрасному; ибо написано, что Господь *вселяетъ* единоправныя *въ домъ* (Псал. 112, 9). И божественный Исаія нѣгдѣ сказалъ о проводящемъ превосходную жизнь: *ходяй въ правдѣ, ненавидяй беззаконія и неправды, и руку отрясаай отъ даровъ: отлгчаваяй уши, да не услышитъ суда крове: смѣжаяй очи, да не узритъ неправды, сей вселится въ висоцъ пещерь камене крѣпкаго* (Иса. 33, 15. 16). Не будетъ противно истинѣ сказать, что домоу, даннымъ отъ Бога святымъ, служить церковь или вышнія обители, и блаженный Давидъ считаетъ это достойнымъ всякаго удивленія, такъ говоря къ Спасителю всѣхъ Богу: *блаженн живущи въ дому твоёмъ, во вѣки вѣковъ восхвалятъ тя* (Псал. 83, 5).

Ст. 6—7. *И будутъ аки бы ¹⁾ не отворотихъ ихъ: за не азъ Господь Богъ ихъ, и услышу ²⁾ я, и будутъ яко ратницы Ефремовы.*

Когда посрамлены были мудрецы еллинскіе, которые названы и всадниками, даетъ обътованіе, что укрѣпитъ и помилованныхъ вселить, присовокупляя:

¹⁾ Греч. *отъ троповъ.*

²⁾ Греч. *спасовоомаи.*

понеже возлюбихъ я. И какую они получаютъ выгоду отъ того, что были возлюблены Богомъ, объясняетъ опять, говоря: и *будутъ акибы неотвратихъ ихъ;* ибо Я не презрѣлъ ихъ со всемъ, но призрѣлъ на нихъ, когда они подверглись бѣдствію; *зане азъ Господь Богъ ихъ,* то есть Я сдѣлаю пріятными моленія ихъ и *будутъ яко ратницы Ефремовы.* Онъ какъ бы такъ говоритъ опять: тѣ, которые нѣкогда вслѣдствіе немощи ума и души были какъ бы разслабленными и лежащими, достигнуть такой духовной крѣпости, что окажутся какъ бы равными прославившимся Ефремлянамъ, то есть апостоламъ и евангелистамъ изъ Іудеевъ; потому что они сдѣлались духовными ратниками, одолѣвающими враговъ и повергающими противниковъ и побѣждающими начала и власти и господства и духовъ злобы (Еф. 6, 12) и безъ труда осиливающими противниковъ священной проповѣди. И изъ множества язычниковъ призванные чрезъ вѣру къ познанію Христа сдѣлались мужами святыми и исполненными духа и какъ бы ратниками Ефремовыми: ибо и они сдѣлались ратниками; усвоивъ образъ жизни апостоловъ и подражая ихъ добродѣтели, и они мужественно подвизались противъ враговъ истины и страстей и грѣха.

Ст. 7. *И возрадуется сердце ихъ аки въ винѣ ¹⁾;* и чада ихъ увидятъ и возвеселятся, и возрадуется сердце ихъ о Господь.

Умъ испившихъ вина всегда какъ бы утрачиваетъ стройность и пренебрегаетъ заботами, ибо ничего, причиняющаго скорбь, не допускаетъ къ себѣ, но какъ бы освобождается отъ него и господствуетъ надъ всякимъ попеченіемъ. Итакъ, говоритъ, если

¹⁾ *ως ἐν οίνῳ* — Ват. Снн. Ал. др. ми. но иѣк. и Слав *аѣтъ оинов* — отъ вина.

они станутъ *яко ратницы Ефремовы*, то они почувствуютъ въ себѣ самихъ радость и какъ блестящiе и славные возрадуются отъ упованiя будущихъ благъ и будутъ имѣть подражателей ихъ превосходнаго образа жизни, отъ нихъ рожденныхъ сыновей, очевидно духовныхъ. Таковъ былъ и божественный Павелъ, писавшiй призваннымъ чрезъ него и говорившiй: *еще и многа пѣстуны имате о Христѣ, но не многи отцы: о Христѣ бо Исусъ, благовѣствованiемъ азъ вы родихъ* (1 Кор. 4, 15). Итакъ, имѣющiя произойти отъ нихъ чада увидятъ и возвеселятся; ибо родившися чрезъ созерцанiе дѣлъ Христовыхъ и постигнувъ силу таинства и просвѣтившися обильными дарами Духа, они будутъ жить счастливо и воспримутъ веселiе о самомъ спасителѣ Христѣ и содѣлаютъ Его радостью и восторгомъ и ликованiемъ сердца и души. А это будетъ служить яснымъ свидѣтельствомъ того, что они рѣшились вести жизнь прiятную Богу; ибо имѣющiе свою душу расположенною къ занятiямъ мiрскими дѣлами, и наклонные къ постыдному радуются о себѣ самихъ и себя дѣлаютъ предметомъ веселiя, увеселяются плотскими удовольствiями, и, привыкнувъ предаваться другимъ наслажденiямъ настоящей жизни, совершенно пренебрегаютъ божественнымъ; тѣ же, которые отъ всего сердца ищутъ Его и придаются созерцанiю Его и устремляютъ къ Нему умственный взоръ свой, таковые только въ Немъ одномъ находятъ удовольствiе.

Ст. 8. 9. *Возвѣщу* ¹⁾ *имъ, и прииму я, зане искуплю ихъ, и умножатся, якоже бязу мнози, и всюю я въ людехъ, и дальнiи помянутъ мя, и воспитаютъ чада своя и обратятся.*

¹⁾ Греч. • σφραγῖς — покажу.

Опять припоминаетъ о любви къ Іудеямъ и объ-
щаетъ собрать ихъ изъ разсѣянiя и изъ всѣхъ
странъ свести въ Іудею, такъ что никто уже не
будетъ въ изгнанiи. А потомъ указываетъ, какимъ
образомъ совершится это собранiе. Говорятъ, что
пчеловоды дѣлаютъ какіе-то знаки, или свистя, или
дѣлая нѣчто другое, обыкновенно такимъ образомъ
собираютъ рои пчелъ, оставившихъ ульи. Нѣчто
подобное сказано и устами Исаи: *и будетъ въ той
день повсигдегъ Господь мухамъ, яже владѣютъ частію
рѣки Египетскія, и пчель яже естъ во странѣ Асси-
рійстѣй* (Иса. 7, 18). Другіе же говорятъ, что если
во время войны случится, что воины разсѣются или
преслѣдуя другихъ, или сами подвергаясь преслѣдо-
ванію; то военачальниками на возвышенномъ мѣстѣ
ставится какой либо знакъ, глядя на который они
и собираются и возвращаются въ одно мѣсто. На
нѣчто подобное указываетъ и сказанное у пророка
Исаи: *и будетъ аки щогли на горѣ, и яко знамя по-
слѣй на холмѣ* (Иса. 30, 17). Итакъ, подобіе беретъ
изъ того, что обыкновенно бываетъ. *Возвѣщу*, гово-
ритъ имъ, *и прииму я*; ибо для насъ воздвигнуто
знаменіе великое и славное — крестъ Спасителя, чрезъ
который мы сдѣлались прiятными Богу и Отцу и
искуплены и увѣровавши возрасли въ неизчислимое
множество. Поелику же онъ присовокупилъ: *и вступю
я въ людехъ и дальнѣи* отъ нихъ придутъ и *помянутъ
мя*; то мы скажемъ опять слѣдующее, не удаляясь
отъ цѣли пророчества, (ибо это имѣетъ большую
вѣроятность). Божественные ученики и проповѣд-
ники святаго евангелiя какъ бы посѣяны были среди
многихъ народовъ и во всякой странѣ и городѣ и
бывшіе весьма далеко отъ Бога вслѣдствіе произвед-
шаго раздѣленіе грѣха и заблужденiя вспомнили о

Немъ и восприняли въ душу свою Спасителя и Творца всяческихъ, хотя нѣкогда воздавали покло-неніе твари и лишены были общенія съ Богомъ. Посему божественный Павелъ о призванныхъ чрезъ него къ познанію Христа сказалъ, говоря: *нынѣ вы бышюи иногда далеко близъ есте* (Еф. 2, 13). Итакъ вспомнивъ о Богѣ придуть. На иѣчто подобное намекаетъ и блаженный пророкъ Іеремія, говоря Израилю: *иже издадалече помяните Господа, и Іерусалимъ да въздытъ на сердце ваше* (Іерем. 51, 50). Когда же они вспомнятъ о Темъ, Кто по природѣ Богъ, тогда-то и достигнуть такой духовной крѣпости, что содѣлаются отцами чадъ и воспитають собственныхъ чадъ словами благочестія и будутъ величаться этимъ самымъ. И божественный Павелъ нѣгдѣ пишетъ своимъ воспитанникамъ и достигшимъ *въ мужа совершенна и пришедшимъ въ мѣру возраста Христова* (Еф. 4, 13), говоря имъ, то: *радосте и сънецъ мой* (Филип. 4, 1), то: *свидѣтельствуюсь нашею¹⁾ похвалою, юже имамъ о Христѣ Исусѣ* (1 Кор. 15, 31); ибо *сънецъ старыхъ чада чадъ, похвали же чадомъ отцы ихъ*, по написанному (Притч. 17, 6).

Ст. 10. *И возвращу я отъ земли Египетскія, и отъ Ассиріанъ приму я, и въ Галаадитъ и въ Ливанъ введу я, и не имать остати отъ нихъ ни единъ.*

Когда Навуходносоръ покорилъ своей власти Іудею и сожженъ былъ божественный храмъ и самый Іерусалимъ, тогда подвергся бѣдствію и весь Израиль; ибо одни изъ нихъ плѣнными были отведены къ Ассиріянамъ и Мидянамъ, другіе, избѣгшіе ихъ жестокости и нашедшіе возможность убѣжать,

¹⁾ Такъ Ал. код. и мног. мн. также Оригенъ; но славян. и русск.: *вашею*, какъ Сн. Ват. большинство древнихъ, такъже Злат., Амвр. Мед. и др. мн.

боясь и трепеща подвергнуться такимъ же бѣдствіямъ, по собственной волѣ ушли къ Египтянамъ и у нихъ подверглись невольному и насильственно наложенному на нихъ игу рабства. Итакъ, когда Онъ общалъ собрать ихъ отовсюду, то упомянулъ и о мѣстахъ, въ которыя они были отведены: одни, какъ я сказалъ, сдѣлались плѣнниками, другіе невыносимымъ страхомъ доведены до неожиданной для нихъ участи.

Поелику же людямъ, преданнымъ Богу и духовнымъ, слѣдуетъ прибѣгать къ духовному толкованію, то мы говоримъ, что Онъ общаетъ избавить ихъ изъ страны или изъ руки невидимыхъ враговъ и освободить отъ всякаго страха, и находившихся въ плѣну и подчиненныхъ другимъ какъ бы преобразовать въ свободныхъ. Или же и другимъ образомъ, говорить, будутъ освобождены отъ тьмы и смѣшенія; ибо Египеть толкуется тьма, а Вавилонъ смѣшеніе. Очень часто Писаніе не различаетъ Ассиріянъ и Вавилонянъ, считая ихъ за одинъ народъ ради того, что они находились подъ одною властью и составляли одно царство. Итакъ, избавленныхъ изъ руки притѣснителей общаетъ ввести въ Галаадитъ (это была часть страны Іудейской весьма изобильная и плодоносная) и въ Ливанъ (а это была изобильная лѣсомъ и большая гора, лежавшая на границахъ земли Іудейской и Финикійской). Тѣмъ и другимъ указывается, думаю, на слѣдующее. Освободивъ насъ какъ бы изъ Египта и Ассиріи, отъ жестокаго владычества плѣнившихъ насъ (а это лукавые и нечестивые демоны), Господь нашъ Іисусъ Христосъ ввелъ насъ какъ бы въ землю богатую лѣсомъ и плодоносную—въ Церковь, въ которой много плодъ весьма славныхъ людей, неисчислимы главы свя-

тыхъ, высоко вознесшійся добродѣтелью и возросшій на подобіе кедра; о нихъ весьма справедливо словами Давида можно сказать къ Богу всяческихъ: *кедри ливанстїи, ихже еси насадилъ* (Псал. 103, 16.); ибо и божественный Павелъ оправданныхъ вѣрою ясно называлъ Божіею нивою (1 Кор. 3, 9).

Ст. 11. 12 *И пройдутъ моремъ узкимъ, и поразятъ въ мори волны, и изсякнутъ вся глубины рѣчныя и отгымется всяко досажденіе Ассирїиско, и скиптръ Египетскъ отгымется. И укрѣплю я о Господь Бозъ ихъ, и о имени Его восхвалятсѣ, слаголетъ Господь.*

Здѣсь какъ бы по подобію того, что даровано древнимъ, дается обѣщаніе помощи увѣровавшимъ во Христа. Какъ Израиль перешелъ черезъ Черное море, одолѣвъ волны въ немъ (ибо воды стояли какъ стѣна, потому что Богъ совершилъ это чудо), и какъ они пѣшіе перешли чрезъ Иорданъ; такъ, говоритъ, призванные чрезъ Моисея къ подножію Христа и тайноводствомъ святыхъ апостоловъ спасенные перейдутъ какъ бы чрезъ нѣкоторое море, воздымающее свирѣпыя волны настоящей жизни, и избавившись мірскаго смятенія будутъ безпрещатственно служить дѣйствительному Богу, и пройдутъ чрезъ искушенія, какъ бы чрезъ нѣкія волнующіяся рѣки, такъ что радуясь этому самому говорятъ: *еще не Господь бы былъ въ насъ, ввсегда востати челоувкомъ на ны, убо живыхъ пожерли быша насъ, ввсегда прогнѣватисѣ ярости ихъ на ны: убо вода потопила бы насъ, потокъ преиде душа наша: убо преиде душа наша воду непостоянную* (Ис. 123,3—5). Потому: какъ Израиль, говоритъ, бывшій въ плѣну и отведенный къ Ассирїянамъ и Мидянамъ, избѣжалъ гордости или жестокости тѣхъ, которые всегда любили и приобрѣли привычку воевать противъ нихъ; такъ точно,

говорить, и избавленные Христомъ будутъ побѣждать враговъ, очевидно, видимыхъ и невидимыхъ, которые какъ бы насильственно подчиняли ихъ нежеланному рабству и какъ плѣнниковъ держали ихъ въ узахъ вслѣдствіе собственнаго ихъ неразумія. Но и сихъ они побѣдятъ и избѣгнутъ надменности и владычества тѣхъ, потому что укрѣпляетъ ихъ Богъ, о которомъ они и *восхваляются*; ибо мы хвалимся о Христѣ и Его содѣлали крѣпостію своею; о Немъ мы дерзаемъ и на Него возлагаемъ упованіе впродолженіи всей жизни своей, ибо *не ходатай, не ангелъ, но Самъ Господь спасе насъ* (Иса. 63, 9), и, какъ говорить блаженный пѣснопѣвецъ: *Богъ намъ приближище и сила, помощникъ въ скорбехъ обрѣтшихъ ны зло* (Псал. 45, 2.).

Глава XI, ст. 1, 2. *Разверзи, Ливане, двери твоя, да поястъ огонь кедры твоя: да плачевопльститъ питисъ, зане паде кедръ, яко велможы велмы обиднѣша: восплачевопльстити дуби Васаитидстѣи, яко постъчеса дубрава насажденная.*

Теперь объясненіе сказаннаго направляетъ на путь другихъ мыслей. Весьма хорошо изложивъ подробное повѣствованіе о призваніи народовъ во Христѣ чрезъ вѣру, ясно предвозвѣщаетъ будущее невѣріе въ Него сыновъ Израиля, разумѣется во время вочеловѣченія, и то, что по этой причинѣ долженъ быть сожженъ самый храмъ и, конечно, Иерусалимъ, и должны быть взяты самые города Израиля и погибнуть вмѣстѣ съ жителями ихъ. Совершилось же это рукою римлянъ, предводительствуемыхъ нѣкогда Веспасіаномъ и Титомъ. Излишне, кажется, повѣствовать вчастности о каждомъ изъ бѣдствій, случившихся съ городами іудейскими или народомъ за поруганіе надъ Христомъ,—желающіе могутъ обратиться къ сочиненіямъ Іосифа и ясно на-

учиться тому, что пожелаютъ узнать въ точности. Итакъ, обращаетъ слово къ тѣмъ, которые по крови были Израилемъ. А съ Ливаномъ сравниваетъ Иудею по какой причинѣ? По той, что Ливанъ—гора съ прекрасною растительностью, покрытая обширными лѣсами. Многолюдна и страна іудейская съ безчисленнымъ множествомъ жителей, прибавлю, съ священниками и царствовавшими въ свое время изъ колѣна іудина, которые, возвышаясь достоинствомъ власти, были извѣстны живущимъ по всей странѣ и пользовались высокою славою, подобно высочайшимъ и болѣе прочихъ виднымъ кедромъ или кипарису. Такъ какъ они нечестовали по отношенію ко Христу, ибо взяли *ключъ разумнiя*, и ни сами не вошли, ни входящимъ не допустили войти (Лук. 11, 52), и наконецъ распяли, хотя и знали, что Онъ наслѣдникъ (Лук. 20, 14), то посему и справедливо погибли совершенно, вмѣстѣ съ домами и городами и домочадцами. Итакъ, прикровенно, какъ сказалъ я, называетъ Иудею Ливаномъ, а съ высочайшими деревьями сравниваетъ представителей ея, какъ возвышенныхъ надъ прочими и слишкомъ много возносящихся. А что городъ имѣлъ быть взятъ легко, и даже погибъ,—принявъ вторгнушееся римское войско и бывъ взятъ легко, и истребленъ подобно лѣсу, охваченному пламенемъ,—на это указываетъ въ словахъ: *разверзи, Ливане, двери твоя, да полетѣтъ огнь кедрѣ твоимъ; да плачевольствитѣ питисѣ, зане паде кедрѣ*. Переносная рѣчь! ибо назвавъ Ливанъ, то есть уподобивъ горѣ страну іудейскую, (соотвѣтственно сему) долженъ былъ и живущихъ въ ней сравнить съ питисомъ и дубами. А что о людяхъ рѣчь, не трудно видѣть, ибо сейчасъ же сказалъ, что *вѣлможѣ вѣлми обиднѣша*. А какой родъ обидѣнія разумѣется, на это

отчасти указаль, сказавъ: *да плачевопльститъ питисъ, зане паде кедръ*. Вѣдь когда рука Римлянъ опустошала города іудейскіе, случалось постоянно, что брались въ плѣнъ и знатные жители ихъ. Не испытавшіе же еще этого оплакивали плѣненныхъ и надъ самими собою совершали плачь, были въ уныніи и страхѣ, какъ долженствующіе въ весьма скоромъ времени и сами испытать тоже самое. Эго именно, думаю, значить: *плачевопльститъ питисъ, зане паде кедръ*. Дубами же васанитидскими называетъ вѣроятно жителей Іерусасима; ибо Васанитида есть мѣстность въ Іудеѣ, плодородная и весьма плодоносная, выращивающая весьма высокія деревья. Такъ какъ въ Іерусалимѣ находились знатнѣйшіе прочихъ лица, разумѣю священниковъ и правителей народныхъ, то называлъ ихъ дубами васанитидскими, которые естественно плакали по причинѣ посѣченія густаго лѣса: знали они, что множество живущихъ во всей странѣ, какъ какой нибудь лѣсъ, погибло, пораженное, какъ сѣкирами, жестокими нападеніями неприятелей. Подъ густымъ же лѣсомъ, о которомъ говоритъ именно, что посѣченъ, можешь точно также разумѣть и самый народъ іерусалимскій, ибо онъ погибалъ отъ голода и войны, между тѣмъ какъ дубы васанитидскіе, то есть начальствующіе, оплакивали его.

Ст. 3. *Гласъ плачущихъ пастырей, яко возбѣдствова величіе ихъ: гласъ рыкающихъ львовъ, яко озлоблено бысть шатаніе Іорданово.*

Дѣлаеть болѣе ясное раскрытіе того, что я только что сказалъ; ибо не называетъ уже питисъ или дубъ, но прямо обозначаетъ начальниковъ іудейскихъ отрядовъ, о которыхъ и говоритъ, что плачутъ они и испускаютъ голоса, воия о томъ, что обѣднѣло величіе ихъ. Пользуясь прежде блестящею славою,

они стали бѣдны и несчастны, жалки и безчестны. Послѣ того какъ появились пастыри чрезъ Христа, то есть божественные ученики, естественно обѣднѣло величіе лженастырей; ибо Самъ Владыка стада обвинилъ ихъ чрезъ пророковъ святыхъ, говоря такъ: *горе пастыремъ, иже погубляютъ и расточаютъ овцы паствы моея* ¹⁾ (Іер. 23, 1), и опять: *понеже обуяша пастыри и Господа не взыскаша: сего ради не уразумѣе все стадо и расточено бысть* (Іер. 10, 21). Возвѣстивъ также, что вѣрующимъ въ Него дастъ законныхъ пастырей, говоря опять такимъ образомъ: *и введу васъ въ Сионъ и дѣмъ вамъ пастыри по сердцу моему и упасутъ васъ разумомъ и ученіемъ* ²⁾ (Іер. 3, 15). Кто же это? божественные ученики и предстоятели церквей своего времени, *право правящіе слово истины* (2 Тим. 2, 15), умѣющіе вести врученныхъ имъ питомцевъ ко всему тому, что содѣйствуетъ духовной пользѣ. Итакъ, лженастыри плакали о томъ, что обѣднѣло величіе ихъ. Показываетъ намъ это и другимъ образомъ, присоединяя: *гласъ рыкающихъ львовъ, яко озлоблено бысть шатаніе Иерусалимово*. Рыканіе есть собственно гласъ львовъ, который производятъ они, жалуясь на голодъ и жажду,—и божественное писаніе употребляетъ это выраженіе и о львахъ. Итакъ, начальники іудейскихъ отрядовъ оказались, подобно львамъ рыкающимъ, голодными и плачущими о томъ, что не получаютъ отъ народовъ плодовъ, десятинъ, начатковъ и даровъ; ибо послѣ того, какъ лишились стада, ови уже не пользовались прибылью отъ него.

Если же ктонибудь подумаетъ, что на подобіе львовъ

¹⁾ У Кирилла, какъ и въ большей части списковъ LXX, читается *ἀνοίων* (ихъ); славянское же *моєя* слѣдуетъ александр. коп. и нѣк. другимъ.

²⁾ Такъ читается въ славянской библии одинаково съ евр. У Кирилла же и у LXX (Ват. Алекс. Сил. и др.) вмѣсто словъ *разумомъ и ученіемъ* читается *ποικίλως καὶ ἐπιστήμῃ*; г. е. насъ съ знаніемъ.

рыкали на Христа также книжники и фарисеи [ибо они кричали на Него и изъ зависти, ненависти и совершеннаго безумія испускали голоса, именуя самаряниномъ (Іоан. 8, 48), называя винопійцею (Матѣ. 11, 19) и рожденнымъ отъ блуда ¹⁾], крича: *возми, возми, расни его* (Іоан. 19, 15)], то и этотъ будетъ разсуждать совершенно справедливо. Впрочемъ, хотя они и рыкали, однако не мало обѣднѣли, *яко озлоблено бысть шатаніе іорданово*. А что это значитъ, скажу также и о семъ. Іорданъ протекаетъ близъ Іерихона; около него множество львовъ, издающихъ страшное рыканіе и наводящихъ на жителей нестерпимый ужасъ. Таковы же были по характеру книжники и фарисеи, рыкавшіе на пасомыхъ и устрашавшіе наиболѣе немощныхъ угрозами ²⁾ своей власти. „*По озлобленъ бысть страхъ львовъ*“—это именно и означаетъ выраженіе: *шатаніе іорданово*. „*Шатаніе* (т. е. фырканіе—*φύραγμα*) есть звукъ, испускаемый лошадыми и мулами чрезъ ноздри и исходящій вмѣстѣ съ сильнымъ дыханіемъ“ ³⁾. Понимается и въ смыслѣ гордости. По крайней мѣрѣ божественный Давидъ о возставшихъ на Христа говорилъ: *вскую шаташася языцы и людіе поучишася тщетнымъ* (Пс. 2, 1). Итакъ, когда говорить: *шатаніе Іорданово*, то разумѣй гордость, — и *шатаніе* (разумѣется) конечно не рѣки, но живу-

¹⁾ Въ Acta Pilati, cap. 2, §. 3—4. ed. Tischendorf, Evangelia apocrypha, p. 215—216 и 323—324 и F. C. Conybeare въ Studia Biblica et ecclesiastica, Oxford, 1896, vol. IV p. 83—84,—ср. Іоан. 8, 41.

²⁾ Въ изданіи Ауберта вмѣсто *δίψασι* (соб. страхами) стоятъ *δειγμασι* (проявленіями, доказательствомъ).

³⁾ Буквально сходное съ св. Кирилломъ читается у Поллукса:—*ἡ τῶν ἄκτων καὶ κριῶν διὰ μεγάλων ἤρῃ ἀγρίων φθοῦται κακίπτοισι* (Пассовъ въ обр. Росія и др. къ эт. сл.). Въ переносномъ смыслѣ *φύραγμα* означаетъ гордость, надутость. О вздутии (слав. *шумъ*) Іордана употр. еще у LXX у Іерем. 12, 5.

щихъ около нея львовъ, ибо иногда по мѣстностямъ обозначается находящееся въ нихъ.

Ст. 4. 5. *Сице глаголетъ Господь Вседержитель: пасите овцы заколенія, яже стяжавшии закалаху и не раскаявхуся и продающии я глаголаху: благословенъ Господь, и обогатихомся; и пастыри ихъ не печажуся ничимже о нихъ.*

Слово къ самимъ пастырямъ, плачущимъ и на подобіе львовъ рыкающимъ, которымъ и дозволяетъ пока еще пасти овецъ закланія, хотя и крайне нерадиво дѣлали это, такъ что даже столь недолго, какъ мгновеніе, и то не печалились о продаваемыхъ и заколаемыхъ. Подобно тому, какъ недобросовѣстные пастухи, заботящіеся лишь о собственныхъ удовольствіяхъ и совсѣмъ мало думающіе о владѣтелѣ стада, однихъ (овецъ) безжалостно заколаютъ, подражая нападенію звѣрей, другихъ же продаютъ, нисколько, какъ говорилъ я, не печалась, но радуясь самымъ непристойнымъ наживамъ, будучи поработаемы столь позорнымъ корыстолюбіемъ: равнымъ образомъ и начальники колѣнъ іудейскихъ могутъ быть уличены, думаю, въ томъ, что они не щадили своихъ пасомыхъ, умножали свое богатство и какъ бы ненасытною рукою расширяли свои кошельки. Посему и Спаситель говорилъ, обличая таковыхъ: *горе вамъ книжницы и фарисее лицемѣри, яко одесятствуете мѣтву, и копръ, и крминъ, и остависте вѣщная закона, судъ и милость и вѣру* (Матѳ. 23, 23). Да, столь мелочно-заботливы были они, что неприносащихъ десятинъ по закону, даже съ самыхъ незначительныхъ предметовъ, осуждали, а болѣе важнымъ или болѣе необходимымъ и весьма полезнымъ поставленіямъ не придавали совсѣмъ никакого значенія. А что они были пастыри не добрые, а напротивъ—

заботившіеся объ однихъ только приобрѣтеніяхъ, о семъ ясно говоритъ и устами Іезекіиля. *Оле пастыри израилевы, еда пасутъ пастыри самихъ себѣ, не овецъ ли пасутъ пастыри? се млеко ядите и волною одъваетея и тучное закалаете, а овецъ моихъ не пасете* (Іез. 34, 2). Итакъ, *пасите*, говоритъ, *овцы заколелія*, то есть: или тѣхъ, кои имѣютъ вскорѣ погибнуть отъ руки Римлянъ, или тѣхъ, которыхъ вы сами заколаете, хотя и состоя въ должности пастырей.

Нѣтъ другаго времени, въ которое они должны были подвергнуться закланію, ибо послѣ пришествія Спасителя множество Іудеевъ пало отъ мечей Римлянъ, при всемъ къ нимъ долготерпѣніи Божию. А что для пастырей подчиненные народы были достояніемъ, это показывалъ въ словахъ: *яже стяжавши закалаху и не раскаявахуся*. Какъ сдѣлали они собственнымъ достояніемъ Владыкѣ принадлежащій духовный виноградникъ, новосаженный, возлюбленный, разумію Израиля или человѣка Іудина (Іса. 5, 7), такъ и стадами едва не завладѣли они, собирая для самихъ себя плоды, всегда преумножая свое достояніе, а желающимъ позволяя хищеніе. Такъ стяжавшіе заколали, а продающіе говорили: *благословенъ Господь, и обогатихомся*. Можно разумѣть и этихъ судей, торгующихъ правдой въ судахъ и какъ бы распростившихся съ закономъ Моисея, хотя и ясно изрекающимъ: *да не познаеши лица въ судѣ, яко судъ Божій есть* (Втор. 7, 17). Да, пріятно и любезно было имъ продавать судъ въ каждомъ дѣлѣ тѣмъ, кто желалъ купить. И это опять извѣстно намъ чрезъ уста святыхъ. Такъ одинъ изъ святыхъ пророковъ говорилъ объ Іерусалимѣ: *старѣйшины его на дарѣхъ суждаху* (Мих. 3, 11). И божественный Аввакумъ едва не вопіялъ на Бога говоря: *доколь,*

Господи, воззову, и не услышиши? возопію къ тебѣ обидимъ и не избавиши? оскую мнѣ показалъ еси труды и болѣзны, смотриши страсть и нечестіе? противу мнѣ бысть судъ, и судія вземлетъ. Сего ради разорися законъ и не производится въ совершеніе судъ: яко нечестивый преобидитъ праведнаго, сего ради изыдетъ судъ развращенъ (Авв. I 1,—4). Итакъ, несправедливыми поборами собирающіе богатство, извращающіе правду и продающіе приговоры почти въ каждомъ дѣлѣ—эти судьи и могутъ быть тѣми, которые, какъ я сейчасъ сказалъ, говорятъ: *благословенъ Господь, и обогатихомся.* Говорящіе это могутъ быть справедливо обличены въ безуміи и дерзости, ибо они рѣшаются благословлять Бога, какъ будто бы Онъ помогаетъ собирать путемъ неправды и богатѣть чрезъ кровопролитіе. Но лучше было, право рѣшивъ судъ, говорить это: *благословенъ Господь;* ибо вынося въ каждомъ дѣлѣ справедливый приговоръ, мы являемся чистыми и законными хранителями божественныхъ велѣній. Итакъ, обманомъ и позоромъ оказывается благословіе, если нами не совершается того, что угодно Богу.

Ст. 6. 7. *Сего ради не пощажду ктому на живущихъ на земли, глаголетъ Господь: и се азъ предамъ чело-вѣки, коегождо въ руку искреннему его и коегождо ¹⁾ въ руку царю своему: и изъскутъ землю: и не имамъ изгнати отъ руки ихъ. И упасу оцыя поколенія въ земли Ханаани.*

Угрожаетъ гибелью вмѣстѣ и насомымъ ²⁾... такъ какъ хотя у нихъ была возможность прибѣгнуть къ руководству архинастыря всѣхъ, разумѣю Хри-

¹⁾ Въ слав. библ. нѣтъ втораго *коегождо*, какъ ѿ въ греч. и евр.

²⁾ Здѣсь есть пропускъ, по смыслъ рѣчи нѣсколько отъ сего не нарушается.

ста, и быть подъ властью Его, однако они невѣжественно предпочли предаться заколавшимъ и продававшимъ ихъ. Вѣдь содѣлался человѣкомъ Единородное Слово Божіе, и притомъ ясно говорилъ, показывая непризванность тѣхъ и законность нашего домостроительства: *Азъ есмь пастырь добрый* (Іоан. 10, 11). Но несчастные Іудеи, хотя слѣдовало обвинить наемныхъ пастырей, не сдѣлали однако этого, но добраго пастыря, взамѣнъ жизни всѣхъ душу Свою положившаго, оскорбляли безчисленными способами, бросая камнями, понося и, наконецъ, открывая противъ него необузданныя уста. Вмѣстѣ съ руководителями своими они кричали Пилату, говоря: *возми, возми, распни Его* (Іоан. 19, 15), и самую праведную кровь возлили на свои собственные головы, ибо говорили опять: *кровь его на насъ и на чадѣхъ нашихъ* (Матѣ. 27, 25). *Сего ради*, говорить, *не пощажду на живущихъ на земли.* Уже не заслуживали они пощады отъ Бога, но, напротивъ, отданы были каждый въ руки ближняго своего и въ руки царя, то есть начальника своего, потому что распяли Еммануила и сдѣлались убійцами Господа, исполнившись всякаго нечестія. Впрочемъ, Богъ призывалъ ихъ къ покаянiю и не тотчасъ налагалъ на нихъ дѣйствія гнѣва Своего. Уже тридцать лѣтъ спустя послѣ распятія Спасителя миръ отошелъ отъ страны іудейской, повсюду возникли войны, городъ шелъ на городъ, жители каждаго были раздираемы враждой и сражались другъ съ другомъ, такъ что зло, причиняемое себѣ ими самими, казалось равнымъ тому, какое происходило отъ войны. Мужественнѣйшіе военачальники римскіе овладѣли странною іудейскою и, сжигая города вмѣстѣ съ самими мужами, покорили ее игу рабства. Имѣвшіе же возможность бѣ-

жать поселились въ странахъ языческихъ, что можно видѣть и донинѣ. И на это, думаю, указываетъ, когда говоритъ: *опасу овцы заколенія въ земли Ханаани*, то есть въ странѣ и землѣ Хананеевъ. Хананеи именно и есть тѣ язычники, у которыхъ даже до сихъ поръ насутся Богомъ или скорѣе кажутся насущимися овцы заколенія: ибо доселѣ они соблюдаютъ нѣкія постановленія закона, и доселѣ ихъ можно видѣть не совсѣмъ оставившими древніе обычаи. Такъ, они обрѣзываютъ плоть, субботствуютъ и другое нѣчто кромѣ этого удостоиваютъ почета и значенія. И это было возвѣщено устами пророка отъ Бога: *и буду имъ во освященіе мало въ странахъ, а може увидутъ тамо* (Іез. 11, 16). Междоусобныя же войны, происходившія во всей Іудеѣ и особенно въ Іерусалимѣ, какъ и въ каждомъ городѣ, ясно описалъ одинъ мужъ, трагически изобразившій бѣдствія Іудеевъ: это былъ Іосифъ, мужъ ученый и мудрый.

И прииму себѣ два жезла, единого нарекохъ доброту, а другаго нарекохъ уже, и опасу овцы.

Въ богодухновенныхъ писаніяхъ жезлъ имѣетъ разныя значенія. Иногда онъ обозначаетъ царство, когда напримѣръ говорится о Христѣ: *жезлъ правости жезлъ царствія твоего* (Іс. 44. 7 и Евр. 1, 8). Иногда же силу, какъ напримѣръ въ выраженіи: *жезлъ силы послетъ ти Господь отъ Сіона* (Іс. 109, 2). Понимается иногда и какъ пастырское воспитаніе и знаніе, какъ напримѣръ также устами пророка сказано Сыну: *опаси народъ свой жезломъ* (Мих. 7, 14). И въ вышеприведенныхъ словахъ жезлы обозначаютъ способы пастырскаго руководствованія у насъ и двоякій видъ, думать надо, безукоризненнаго воспитанія. Приемлетъ же жезлы Пастырь доб-

рый, душу Свою полагающій за овцы, то есть Христость, чтобы пасти ими собственных овецъ. Древле, то есть прежде время вочеловѣченія, Сущій Богъ и Законоположникъ, изъ Бога Отца (родшееся) Слово, пасъ Израиля, употребляя какъ бы одинъ жезлъ — воспитаніе по закону, какъ въ одномъ мѣстѣ Онъ говорилъ ему (Израилю) устами пророка: *азъ пасохъ тя въ пустыни* (Ос 13, 5). Но послѣ того, какъ сталъ подобно намъ челоуѣкомъ, пріемлетъ два жезла, ибо пасетъ какъ своихъ поклонниковъ, — тѣхъ, кои чрезъ вѣру оправданы и освящены въ духѣ, — постановленіями какъ подзаконными, такъ и евангельскими, убѣждая не приносить въ жертву быковъ и научая не прилежать къ жертвоприношеніямъ подзаконнымъ, но напротивъ повелѣвая дѣло служенія въ духѣ совершать во образъ безкровной жертвы ¹⁾. И это потому, что тѣнь преложена въ истину и прообразы преобразены въ благолѣпіе христіанскаго и евангельскаго благоправія. А имена жезламъ — одному „доброта“, это есть заветъ новый, добрый и удивленія достойный, о которомъ Самъ Сынъ сказалъ: *красенъ добротою ниче символъ челоуѣческихъ* (Пс. 49, 3); другой же — „ѹже“, то есть часть, чтобы разумѣли мы законъ, имѣвшій назначеніе воспитывать часть ²⁾, Богу отдѣленную, какъ написано: *егда раздѣляше Вышній языкъ, яко разсѣя сыны Адамовы, постави предѣлы языковъ по числу ангеловъ Божіихъ. И бысть часть Господня, людіе Его Іаковъ: ѹже насльдія Его Израиль* (Втор. 32, 8—9). Итакъ, возвѣщается, что сими двумя жезлами Великій Архипастырь будетъ

¹⁾ т. е. служенію въ духѣ давалъ значеніе безкровной жертвы.

²⁾ *στοιχια* = *στοιχος* — тростникъ, веревка изъ тростника, служившая мѣрою для измѣренія земли, а также и отмѣренный кусокъ земли новымъ поселенцамъ.

пасти овецъ своихъ. Непреложно слово сіе, ибо Онъ собралъ въ одинъ дворъ и отъ Израиля и отъ язычниковъ, предлагая имъ въ пищу подзаконное и евангельское воспитаніе, предоставляя въ пользова­ніе какъ бы нѣкое духовное пастбище и обильно утучняя.

Ст. 8. 9. *И погублю три пастыри въ мѣсяцъ одинъ, и отягчаютъ душа моя на ня: ибо души ихъ рыкаху на мя. И рыхъ: не имамъ пастыи васъ, умирающее да умретъ, и исчезающее да исчезнетъ, и прочая да поятъ кійждо плоть ближняго своего.*

Послѣ того какъ открылся уже истинный и добрый Пастырь, было, конечно, весьма цѣлесообразно, даже болѣе — необходимо, чтобы устранены были наконецъ наемники и лжепастыри, то есть руководители Иудеевъ по закону, изъ которыхъ одни зако­лали овецъ, но не раскаявались, а другіе, продавая ихъ, говорили: *благословенъ Господь и обоатихомся*. Но кого же, спросить кто нибудь, называетъ тремя пастырями и какимъ образомъ погибнуть они, какъ говорить, въ одинъ мѣсяцъ, — вотъ объ этомъ теперь и будемъ разсуждать, приводя для доказательства мѣста изъ священныхъ писаній. Итакъ, думаю я, что тремя пастырями называетъ священнодѣйствующихъ по закону и постановленныхъ надъ народомъ судей, и кромѣ нихъ книжниковъ или законниковъ, ибо они пасли Израиля. Имѣюшіе достоинство священства происходили изъ одного колѣна Левія и о нихъ говорилъ Малахія: *устны іеревовъ сохранятъ разумъ, и закона взыщутъ отъ устъ его* (Мал. 2, 7). Получившіе же власть судить, хотя они и были избираемы, но поставлялись изъ всякаго колѣна. Равнымъ образомъ, думаю, и книжники, или, какъ я только что сказалъ, законники, присутствовашіе

всегда рядомъ съ поставленными для суда и приво-
дившіе для подтвержденія слова закона въ каждомъ
дѣлѣ. Что священносовершители божественныхъ та-
пѣтъ, какъ я сказалъ, происходили изъ одного колѣна
Левія, для подтвержденія сего нѣтъ нужды ни въ
одномъ доказательствѣ. А что судьи, какъ законо-
учители, были избираемы изъ всякаго колѣна, въ
этомъ удостовѣритъ блаженный Моисей, говоря во
Второзаконіи сынамъ Израилевымъ: *судіи и книгописи
поставиши себѣ во всѣхъ градѣхъ твоихъ, яже Гос-
подь Богъ твой даетъ тебѣ по племенамъ, и да судятъ людемъ
судъ праведный. Да не уклонятъ суда, ниже познаютъ
лица, ниже да возмутъ дировъ: дары бо ослѣпляютъ очи
мудрыхъ, и отменютъ словеса пра ведныхъ.* (Второз. 16, 18
--19). Итакъ, три пастыря суть священники, судьи
и свѣдущіе въ писаніяхъ закона, то есть законники.

Найдемъ мы, что и Самъ Господь нашъ Іисусъ
Христосъ раздѣльно оплакиваетъ фарисеевъ и книж-
никовъ и законниковъ. Такъ Онъ говорилъ: *горе
вамъ книжницы и фарисее* (Лук. 11, 44), и когда Онъ
говорилъ это, къ Нему подошелъ нѣкто изъ закон-
никовъ, говоря: *учителю, сія глаголя и намъ досаж-
даеши. Онъ же, сказано, рече: и вамъ законникомъ горе,
яко накладаете на чловѣки бремена не удобъ носима, и
сами единымъ перстомъ вашимъ не прикасаетея имъ.*
(ст. 45. 46). Знаю также, что и царствовавшіе въ свое
время въ Іерусалимѣ изъ колѣна Іудова въ отношеніи
къподчиненнымъ народамъ исполняли назначеніе па-
стырей. Но такъ какъ, когда родился Христосъ, цар-
скій родъ уже исчезъ, или лишился власти (ибо
надъ Іудеею начальствовали тогда Продъ сынъ
Антипатра изъ Аскалона и Понтій Пилать), то и
вынуждены мы были умолчать о царяхъ изъ колѣна
Іудова. А что они уже исчезли съ рожденіемъ Хри-

ста, въ этомъ удостовѣритъ написанное: *не оскудѣтъ князь отъ Иуды, и вождь отъ чреслъ его, дождеже придутъ отложеня ему: и той чашіе языковъ* (Быт. 49, 10). Слѣдовательно: если пришло, наконецъ, и родилось *чашіе языковъ*, то есть Христось, то необходимо *оскудѣлъ князь отъ Иуды и вождь отъ чреслъ его*. Итакъ, три пастыря, какъ говорилъ я, суть священники и судьи и законоучители, кои и остались при своей власти, то есть при должности и мѣстѣ, и до временъ пришествія (Хрисгова). Они погибають, и весьма справедливо, въ одинъ мѣсяць. Такъ какъ они убили Начальника жизни, то посему и истребляются, и какъ бы въ одинъ мѣсяць, въ который понесъ за насъ закланіе Еммануиль. Правда, и послѣ крестной смерти Спасителя оставались еще управляющіе Израилемъ, пока Вседержитель Богъ долготерпѣль, сострадалъ къ нимъ и призывалъ къ покаянію; однако, что касается даннаго о семъ опредѣленія Божія, то мы утверждаемъ, что они погибли въ то именно время, когда, какъ я сказалъ, предали крестной смерти Спасителя и Искупителя всѣхъ. Итакъ, они погибли въ одинъ мѣсяць. Въ этихъ словахъ—о судьбѣ пастырей. Къ самимъ же пасомымъ относится опредѣленіе: *не имамъ части васъ и: если рѣшатся снѣдать и угрызати другъ друга*¹⁾; ибо безъ всякой пощады и сами снѣдали другъ друга, и желающимъ похищать были отданы, какъ самая легкая добыча. Сказалъ также, и весьма справедливо, о трехъ пастыряхъ, погибшихъ въ одинъ мѣсяць, что *отягчаетъ душа моя на мя*, то есть пошлю на нихъ тяжкое наказаніе,—и что *души ихъ рыкаху на мя*, ибо ничѣмъ не отличаясь отъ дикихъ

¹⁾ Разучѣются слова *каі та хаталоха...* и прочая да поять кійжедо плоть ближнато своего.

звѣрей, они постоянно преслѣдовали Христа и наконецъ привели къ Пилату, говоря: *возми, возми, распни Его*. Напоминаетъ объ этомъ и устами Іереміи, говоря: *оставилъ домъ мой, оставилъ достояніе мое, далъ возлюбленную душу мою въ руки враговъ ея. Бысть мнѣ достояніе мое, яко левъ въ дубравѣ, даде противу мене гласъ свой: сего ради возненавидѣхъ е* (Іер. 12, 7—8).

Ст. 10. 11. *И приму жезлъ Мой добрымъ, и отвергну его, яже разорити завѣтъ Мой, елиже завѣщахъ ко всѣмъ людемъ земли ¹⁾*. *И разорится въ день оный, и уразумѣютъ Ханаanei овцы хранимыя Мнѣ, зане слово Господне есть*.

Жезломъ добрымъ называетъ воспитаніе чрезъ евангельское тайноводство, огличающееся красотой, разумѣется духовной. А говоря, что *отвергнетъ и разоритъ его*, указываетъ, конечно, не на то, что отбросить и разсѣять, разрушивъ его или уничтоживъ какъ бесполезный, — отнюдь нѣтъ. Напротивъ, я скажу, какъ слѣдуетъ понимать это. Пастыри, когда замѣчаютъ какую нибудь изъ овецъ отбившеюся отъ стада и далеко ушедшею отъ прочихъ, то всячески бросая въ нихъ жезлъ, тотчасъ пригоняютъ ихъ пастись вмѣстѣ съ прочими. Итакъ, взявъ образъ отъ обычаевъ пастушескихъ, пророческое слово говоритъ, что отверженъ будетъ жезлъ, — очевидно для язычниковъ, ибо они были *сущими далече* (Ефес, 2, 13), однако стали близкими чрезъ вѣру. Отверженъ будетъ, говорить, жезлъ такъ, что по всей землѣ *разорится* ²⁾, то есть, какъ думаю, распространится и разсѣется повсюду слово о Хри-

¹⁾ Слова *земли* въ тепер. став. нѣтъ, какъ и въ древн. Греч. и Вулг. Евр. и Сир., но есть въ вѣк. позн. Греч. и Слав. Острог.

²⁾ *Disseminabitur*, слѣд. разсыпанъ будетъ.

ствѣ, или проповѣдь евангельская. Разорится (разсѣется), говорить, *въ день оныи*, то есть въ то именно время, когда оживетъ поправшій державу смерти Христось и скажетъ апостоламъ: *идите научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѣ. 28, 19). Тогда-то слово Спасителя нашего и прошло по всей поднебесной, и неложно можно сказать о святыхъ апостолахъ: *во всю землю изыде тѣщаніе ихъ, и въ концы вселенныя глаголы ихъ* (Пс. 18, 5). А что не бесполезно для язычниковъ отверженіе и разсѣяніе по землѣ, или распространеніе и въ ихъ странахъ жезла добраго, или завѣта, который завѣщанъ не для одного уже Израиля, но для всѣхъ народовъ,--эго мы и безъ особеннаго труда можемъ усмотрѣть, вникая въ слово пророчества. *Разумѣютъ*, говорить, *Хананеи (овцы) хранимыя (Мнѣ), зане слово Господне есть*. Хананеями называетъ язычниковъ. Они же разумѣются подъ овцами, хранимыми Христу, такъ какъ они соблюдены Ему и такъ какъ Самъ Онъ есть *чаяніе языковъ*. (Быт. 49, 10). Послѣ того, какъ и въ ихъ странахъ распространился для всѣхъ данный завѣтъ, они увѣровали, что *слово Господне есть*; ибо мы, призванные изъ язычниковъ чрезъ вѣру, знаемъ, что въ божественныхъ и евангельскихъ словахъ съ нами бесѣдуетъ Самъ Господь и рожденное отъ Бога по естеству и Единородное Слово Божіе. Посему-то мы и поклоняемся Ему и Ему служимъ, оставивъ то древнее и безславное заблужденіе и отучившись отъ многобожія. И это было воспѣто къ Нему устами Давида: *елика сотворилъ еси, придутъ и поклонятся предъ Тобою, Господи* (Пс. 85, 9), *о имени Иисусовъ всяко колѣно поклонится, небесныхъ, и земныхъ, и преисподнихъ: и всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь*

Иисусъ Христосъ въ славу Бога Отца (Филип. 2, 10—11).

Ст. 12, 13. *И реку къ нимъ: аще добро предъ вами есть, дадите ¹⁾ мзду мою, или отречытеся: и поставиши мзду мою тридесать сребреникъ. И рече Господь ко мнѣ: вложи я въ горнило, и смотри ²⁾ аще искушено есть, и мже образомъ искушенъ быхъ о нихъ. И пріяхъ тридесать сребреникъ, и вложихъ ихъ въ храмъ Господень въ горнило.*

Евангельскими откровеніями или железомъ добрымъ, то есть изряднымъ наставленіемъ научены мы таинству домостроительства Единороднаго во плоти. Такъ мы услышали и увѣровали, что будучи Богъ, какъ я говорилъ, изъ Бога Отца (родшееся) Слово стало плотію и *вселися въ ны* (Іоан. 1. 14), снизошло въ образъ раба, будучи въ образъ и равенствѣ Родителя, *послушиливо было даже до смерти, смерти же крестныя* (Фил. 2, 8), и будучи богато, ради насъ обнищало, чтобы нищетою Его мы обогатились (2 Кор. 8. 9). Вѣдь Онъ изъяслъ насъ отъ узъ смерти, освободилъ отъ грѣха, явилъ сынами Божіими. Да и какого изъ благъ не даровалъ намъ? Притомъ мы знаемъ, что *куплены цѣною* (1 Кор. 6, 20,—7, 23) *не истлѣнными серебромъ или златомъ, но честною кровію яко агнца и пречиста Христа* (1 Петр. 1, 18—19). Такимъ образомъ, мы оказываемся наконецъ должниками Ему и за собственную жизнь, ибо *аще единъ за всѣхъ умре, то убо вси умроша* (2 Кор. 5, 14) Ему, и мы обязаны жить уже не для себя самихъ, но, по справедливому и прямому слову, для умершаго за насъ и воскресшаго (—15).

¹⁾ У св. Кир. послѣ слова *дадите* прибавлено *σὺν αὐτῶν* (поставивъ) одинаково съ код. Алекс. и др.

²⁾ *αὐτίκα*, какъ одинъ, но у св. Кирилла здѣсь, по изд. Миня, читается *αὐτίκως*, какъ Ванк. и др. нѣк.

Посему-то и говорить: *еще добро предъ вами*, разумѣется таинство домостроительства во плоти,—если, то есть, вы спасены чрезъ Него и находитесь въ благополучномъ состоянїи и познали Меня Спасителя и Искупителя, ради жизни всѣхъ смерть претерпѣвшаго, то *дадите поставивъ*, то есть отдѣливъ, *мзду Мою, или отрецываете*. Впрочемъ, благоразумными оказались обратившіеся изъ язычниковъ, такъ какъ они поставили награду, отнюдь, конечно, не равную, но все же хотя нѣсколько соотвѣтственную тѣмъ благамъ, какія получили мы отъ Него: какъ Онъ умеръ за насъ, такъ и мы положили души за близость къ Нему и любовь, святымъ же мученикамъ можно говорить: *кто ны разлучитъ отъ любви Божїя? скорбь ли, или тѣснота, или гоненіе, или гладъ, или нагота, или бѣда, или меч* (Римл. 8, 35): ибо ничто не побѣдило душевной силы святыхъ. Итакъ, на подобіе Христа съ нами отчасти указывается въ словахъ: даны въ мзду Его тридцать сребренниковъ. Вѣдь предатель, поистинѣ гнуснѣйшїй и богоненавистный Іуда, взявъ тридцать динарїевъ, предалъ Христа убійцамъ и Виновника нашего спасенїя продалъ злодѣямъ. Отъ язычниковъ же въ награду за Него принесены были тридцать сребренниковъ, которые и брошены по повелѣнію Божію въ горнило, подвергаясь весьма хорошему испытанію, подобно тому какъ и Самъ Христосъ былъ искушенъ за насъ; ибо не безъ испытанїя будетъ вѣра наша у всевѣдущаго Бога, и не безъ искушенїя жизнь, но какъ говоритъ блаженный Павелъ: *каждо дѣло, якоже есть, огнь искуситъ* (1 Кор. 3, 13). Написано и о Христѣ, что *внезпну придетъ въ церковь свою (Господь), Его же вы ищите, и Ангелъ завыта, Его же вы хотите: се грядетъ, глаголетъ Господь Вседержи-*

тель. И кто стерпитъ день пришествія Его, или кто постойтъ въ видѣніи Его? зане Той сходишь, яко огнь горнила, яко мыло перущихъ. И съдетъ разваряя и очищая яко сребро, и яко золото (Мал. 3, 1—3). Поетъ и божественный Давидъ, какъ бы отъ лица всякаго увѣровавшаго во Христа и хотящаго жить евангельски: *искуси мя Господи, и испытай мя, разжзи утробы моя и сердце мое* (Пс. 25, 2). Впрочемъ пророкъ говоритъ, что горнило—въ храмъ Божию; ибо церковь Христова испытываетъ жизнь каждаго и искренность любви ко Христу и, имѣя даръ различенія духовъ (1 Кор. 11, 10), точно знаетъ, кто говоритъ Духомъ Святымъ, называя Господомъ Иисуса, а кто (говоритъ) вельзевуломъ, произнося на Него анаѣему (1 Кор. 12, 3); кто истинные поклонники, а кто опять—какъ волки приходящіе къ намъ въ одеждахъ овецъ.

Ст. 14. *И отвергохъ жезлъ второй ѹже, еже разорити завѣтъ, иже посредь Іуды и посредь Израиля.*

Сказалъ, что два жезла приметъ Христосъ и такимъ образомъ будетъ пасти ими собственныхъ овецъ, очевидно святое множество призванныхъ чрезъ вѣру. И жезлъ добрый, говорили мы, есть наставленіе или проповѣдь евангельская, а второй—ветхій завѣтъ, то есть данный Израилю въ помощь по слову пророка: *законъ бо, говоритъ, въ помощь даде* (Пс. 8, 20). А что не одними только евангельскими наставленіями должно было воспитываться множество язычниковъ, но и тѣми древними и чрезъ Моисея данными заповѣдями, очевидно, при преобразованіи подзаконной сѣни въ истину,—и это ясно открываетъ въ подлежащихъ намъ словахъ. Какъ добрый жезлъ, по словамъ пророка, былъ отвергнутъ и разсѣянъ,—то есть какъ евангельское наставленіе въ странахъ Ханаанейскихъ, распростра-

ненное, очевидно, свитыми апостолами, — такъ отвергнутъ и второй жезлъ или наставленіе, то есть *уже* или законъ, въ качествѣ завѣта поставленный Богомъ между Іудею и между Израилемъ, то есть между все́мъ родомъ Израильскимъ; ибо Іудею называетъ два колѣна, бывшихъ въ Іерусалимѣ, разумѣю само колѣно Іуды и Веніамина, Израилемъ же — остальные десять, расположившіяся въ Самаріи съ Іеровамомъ (во главѣ). Итакъ, Хананеямъ данъ и законъ. ибо онъ тайноводствуется, какъ я говорилъ, какъ законными, такъ и евангельскими откровеніями. Посему и Спаситель говорилъ: *не мните, яко пріидохъ разорити законъ, не пріидохъ разорити, но исполнити. Глаголю бо вамъ: дондеже прейдетъ небо и земля, іота едина, или едина черта не прейдетъ отъ закона, дондеже вся будутъ* (Матѣ. 5, 17. 18). Такъ, исполняется законъ, уча тому, что выше закона, и не внѣ закона ставя руководимаго, какъ на примѣръ въ словахъ: *слышасте, яко речено бысть древнимъ: не убіеши: иже аще убіетъ, повиненъ есть суду. Азъ же глаголю вамъ: яко всякъ гнѣваяйся на брата своего всуе, повиненъ есть суду* (Матѣ. 5, 21—22). И опять: *слышасте, яко речено бысть древнимъ: не прелюбы сотвориши. Азъ же глаголю вамъ: яко всякъ, иже воззритъ на жему, ко еже вождельти ея, уже любодѣйствова съ нею въ сердце своемъ* (—27. 28). Такимъ образомъ заповѣдь: *не убій* всецѣло исполняется только при устраненіи гнѣва, который есть корень и источникъ убійства. Такъ и всецѣлымъ недопущеніемъ пожеланій или воздержаніемъ отъ удовольствій, совершенно уничтожается прелюбодѣяніе, подобно тому, говоримъ мы, какъ вмѣстѣ съ корнями непремѣнно засыхаютъ и вышедшіе изъ нихъ отростки и уже всеѣмъ не растутъ болѣе.

Ст. 15. 16. *И рече Господь ко мнѣ: еще прими себѣ сосуды пастырски, пастыря неискусна. Зане се азъ воздвигну пастыря ¹⁾ на землю: погибающаго не поспѣтитъ, и расточеннаго не имать възискати, и сокрушеннаго не имать исцѣлити, и здраваго не имать направити, и мяса избранныхъ поестъ, и глѣзны ихъ избіетъ.*

Когда пастырь добрый, мудрый и опытный, то есть Христосъ, отвергъ два жезла и разсѣялъ по странамъ Хананейскимъ прежде объясненнымъ уже образомъ, то нѣкоторые познали, что Онъ есть Слово Господне: ибо увѣровали, какъ я сказалъ, что Богъ сый, изъ Бога Отца неизреченно рожденное Слово, послѣ того какъ стало подобно намъ и явилось пастыреначальникомъ всѣхъ (1 Петр. 5, 4), предложило имъ въ тайноводство и въ точное познаніе тайны о Себѣ Самомъ евангельское наставленіе и свѣтоводство, и при томъ также и законное. Таковы именно суть два жезла, которыми, какъ говорили мы, пастырь насъ Христосъ *на пажити блазнь и на мѣсть тучню*, какъ написано (Іез. 34, 14). Но не понявъ тайны, не познавъ и жезла добраго, то есть проповѣди евангельской, и сверхъ того обезславивъ этимъ второй жезлъ, имя которому *уже*, то есть законъ Моисеевъ, Иудеи не пришли къ вѣрѣ, не познали закономъ и пророками Предреченнаго. И это ясно говорилъ имъ Самъ Спаситель: *не мните, яко азъ реку на вы ко Отцу: есть, иже на вы глаголетъ, Моисей, напѣже вы уповаете. Аще бо бысте вървали Моисею, вървали бо бысте и Мнѣ, о Мнѣ бо той писа. Аще ли того писаніемъ не въруете, како Моимъ глаголомъ въру имете* (Іоан. 5, 45 — 47)? Итакъ, нѣтъ

¹⁾ Кир. прибавляетъ здѣсь *алифъ* (неискуснаго), какъ и въ Синъ поздн. попр. (Ѣ. с а) и нѣк греч. и Слав. Острож.

никакого сомнѣнія въ томъ, что они не вѣрили ни писаніямъ Моисея, ни рѣчамъ Спасителя. Такъ какъ они не приняли познания истины, *сего ради*, говоритъ мудрѣйшій Павелъ, *послетъ имъ Богъ дѣйство лести, во еже въровати имъ лжи* (2 Тим. 2, 11). Дѣйстви-емъ лести называетъ антихриста, присоединившись къ которому Іудеи будутъ осуждены, и вѣренъ будетъ Спаситель, говорящій имъ, внавшимъ въ не-вѣріе: *Азъ придохъ во имя Отца Моего, и не приѣмлете Мене: аще инъ придетъ во имя свое, того приѣмлете* (Іоан. 5, 43). Что Іудеи немедля примутъ имѣющаго явиться въ свое время сына беззаконія, *противника и превозносящагося паче всякаго глаголемаго Бога или чтимыя, якоже ему съести въ церкви Божіей аки богу, показующу себя, яко богъ есть* (2 Тим. 2, 4), не умѣющаго пасти хорошо и съ опытностью, Богъ повелѣваетъ пророку типически предсказать это, говоря такъ: *еще прими себя сосуды пастырски, пастыря неискусна*. Въдѣ достойнѣйшіе и опытные въ своемъ дѣлѣ пастыри имѣютъ тонкіе жезлы, чтобы, если и представится случай ударить, не сокрушить ударяемое. Невѣжественный же въ этомъ дѣлѣ и весьма неопытный въ пастырскомъ искусствѣ толстыми палками сокрушаетъ ихъ. Вотъ это, думаю, и означаютъ сосуды пастырскіе пастыря неискуснаго. Такъ какъ нѣкогда сынъ беззаконія, облеченный царскою честью, имѣетъ открыться живущимъ на землѣ, кажется, въ образѣ пастыря, не дающаго никакой пощады ни народамъ подъ его властью, ни народамъ внѣ его власти, то посему и говоритъ: *се азъ воздвигну пастыря на землю: погибающаго не пощтитъ*. Это подобно тому, какъ еслибы сказалъ: *впадшее въ маловѣріе не утвердитъ тайноводствами. И расточеннаго не имать взыскати*. Заблудившееся, говоритъ,

съ прямого пути и обыкновенно отдѣляющееся отъ стада не будетъ искать, то есть не измѣнить въ лучшее и правое. *И сокрушеннаго не имать исцѣлти.* Сокрушается же кто-нибудь или порабощаемый порочнымъ удовольствіемъ и какъ бы несносящій тяжести сладострастія, или увлекаемый заблужденіями нечестивыхъ еретиковъ и не имѣющій здраваго ума къ слѣдованію правой вѣрѣ. Этого опять исцѣляетъ добрый пастырь. А неискусный и здраваго не имать направити и мяса избранныхъ поестъ и глзны ихъ избіетъ: ибо сынъ беззаконія будетъ воинствовать съ святыми, и устремляя на нихъ необузданный гнѣвъ, будетъ какъ бы раздѣлять мясо и поядать на подобіе дикаго звѣря. *И глзны избіетъ,* чтобы никто не могъ идти прямо. — будетъ принуждать поклониться ему, поражая чудесами, ибо пришествіе его будетъ по дѣйствию сатаны, и силою веельзевула сотворитъ знаменія, чтобы, если возможно, прельстить и избранныхъ (2 Тессал. 2, 9 и Матѣ. 24, 24), — и какъ говорить Спаситель: *не бы спаслася всяка плоть* (—22), при неистовствующемъ противъ всѣхъ его жестоковластию. *Избранныхъ же ради прекратятся дніе оны* (—22); ибо убіетъ его Господь Духомъ и упразднитъ явленіемъ пришествія своего (2 Тесс. 2, 8).

Ст. 17. *О пасуции суетная, и оставшии овецъ, мечь на мышцу его, и на око ему десное: мышца его изсыхаети изсхнетъ, и око ему десное ослѣпая ослѣпнетъ.*

Сказавъ однажды о пастырѣ неискусномъ, какъ бы скорбить уже о пастыряхъ недобрыхъ и выражается весьма общо, предвозвѣщая то, что должно случиться съ имѣющими такое настроеніе. Итакъ замѣть, какъ уже получаютъ они наказаніе за свое

легкомысліе, и какъ по свойственной Его природѣ кротости Онъ и соболѣзнуеть и вмѣстѣ съ тѣмъ обвиняеть за то, что они стали пастырями суетныхъ, то есть ревнигелями о преходящемъ, и такъ легкомысленны, что радовались бѣдственно погибшимъ овцамъ. Такъ одни, продавая, говорили: *благословенъ Господь, и обогатихомся*, другіе заколали и нисколько о нихъ не печалились; ибо обязанность право пасти не имѣла у нихъ никакого значенія. Таковы же были руководители Іудеевъ, затворявшіе царствіе небесное, по слову Христа, и сами не входившіе и другимъ не допускаявшіе входить, но обходявшіе море и сушу, дабы сотворить единого пришельца и, если это случалось, дѣлавшіе его сыномъ геенны сугубѣйшимъ ихъ самихъ (Матѣ. 23, 14—15). Итакъ, чтоже случится съ столь худыми пастырями?—*Мечь, говорить, на мышцу его, и на око ему десное*. Мышца же принимается въ значеніи и образѣ духовной дѣйственности. И какъ избранною для божественнаго жертвенника во святой скинни частью заколаемыхъ животныхъ и священнымъ приношеніемъ Богу была мышца, то этимъ, думаю, прикровенно указывается на то, что Богу должно посвящать свою силу какъ тѣлесную такъ и духовную. Что мышца означаетъ силу, въ этомъ удостовѣрить нѣкто изъ святыхъ, обратившійся къ Богу всяческихъ съ словами: *величіемъ мышцы твоея да окаменятя* (Исх. 15, 16). Глазъ же понимается какъ образъ ума. И такъ, не пасущій право испытаетъ поврежденіе мышцы и глаза, то есть будетъ лишенъ силы тѣлесной и духовной. Онъ не въ состояніи будетъ совершить что-нибудь добраго, если Богъ не укрѣпляетъ его. Омрачится онъ и умомъ, оказываясь и дѣйствительно и умственно непричастнымъ божествен-

ному свѣту; ибо онъ не возможетъ сказать съ дерзновеніемъ: *яко Ты просвѣтиши свѣтильникъ мой Господи: Боже мой простыиши тьму мою* (Пс. 17, 29). Правая же мышца есть та, которая отрубается мечемъ, правый и глазъ ослѣпляется: ибо ничего праваго у іудейскаго народа, ни добраго дѣла какъ говорить Павеѣтъ: *даже до днесь, тогда чтется Моисей, покрывало на сердце ихъ лежитъ* (2 Кор. 3, 15). Поесть о нихъ и Давидъ въ одномъ мѣствѣ: *да помянутся очи ихъ еже не видѣти* (Пс. 68, 24). Итакъ, все у нихъ лѣвое, назовешъ ли мысль или образъ жизни или другое что изъ того, въ чемъ увѣрены они. Знаю, что отнятіе лѣваго принесло бы пользу тѣмъ, кои подверглись бы ему (отнятію), ибо отверженіе неправоты ¹⁾ освободило бы ихъ отъ вины и всякой глупости. Напротивъ, въ высшей мѣрѣ была бы вредна потеря праваго, ибо несомнѣнно влечетъ ко всему постыдному и мерзостному. Но Іудеямъ подобаетъ, и вполнѣ справедливо, терпѣть лишеніе въ правомъ; намъ же сущимъ во Христѣ — отвергнуть лѣвое и хвалиться правымъ.

Глава XII, ст. 1. *Пророчество словесе Господня на Израиля, глаголетъ Господь, прострый небо, и основаий землю, и созидаий духъ челоуѣка въ немъ.*

Сдѣлавъ прекрасное и вполнѣ достаточное разсужденіе о добромъ пастырѣ, то есть о Христѣ, а также о пастырѣ неискусномъ и весьма жестокомъ, растерзывающемъ овецъ, каковый есть, говорили мы, антихристъ, благополезно напоминаетъ и о имѣющихъ быть нѣкогда гоненіяхъ, и именно на Израиля, и конечно на Израиля не по плоти, но на Израиля духовнаго и на истинно святой Іерусалимъ, ко-

¹⁾ букв. *льваго*.

торый есть *церковь Бога Живаго* (1 Тим. 3, 5). Мы говорили, что какъ есть духовный Иудей, имѣющій обрѣзаніе въ сердцѣ, чрезъ Духа, а не въ плоти по буквѣ, такъ и Израилемъ, можно утверждать, называется, конечно, не по крови Израиль, но тотъ, который имѣетъ умъ, зрящій Бога. Таковы, безъ сомнѣнія, призванные къ освященію чрезъ вѣру во Христа и познавшіе чрезъ Него и въ Немъ Бога и Отца; ибо этотъ способъ боговидѣнія есть истинный и преизрядный. Итакъ, рѣчь относится къ названному нами сейчасъ Израилю. А что всемогущъ есть Богъ всяческихъ, дающій намъ предсказаніе о слѣдующемъ затѣмъ, это показываетъ въ словахъ: *протри небо, и основай землю, и созидай духъ чловѣка въ немъ, ибо на Израилѣ, говоритъ, пророчество словесе* принимаетъ всемогущій Богъ, простирающій небо, какъ кожу (Ис. 103, 2), по слову псалмопѣвца, и содѣлавшій землю столь твердою, что всегда и непрерывно остается неподвижною, хотя и основана на моряхъ. Такъ учить о семь боговдохновенное писаніе. *И созидай духъ чловѣка въ немъ*: Создатель и Художникъ столь великаго, какъ не совершить безъ затрудненія и [весьма легко то, что Ему угодно? Созидается же духъ чловѣка *въ немъ*, вызываемый не къ началу бытія своего, хотя и произошелъ чрезъ Него, но какъ бы преобразуемый изъ слабости въ силу, изъ безсилія къ постоянству и вообще въ духовномъ отношеніи переменяемый изъ худшаго въ лучшее. Такъ и божественный Давидъ поетъ: *сердце чисто созижди во мнѣ, Боже, и духъ правъ обнови во утробѣ моей* (Ис. 50, 12). Конечно никто не скажетъ, если только имѣетъ умъ, что (псалмопѣвецъ) желаетъ получить сердце или духъ, какъ не имѣющій ихъ сначала, но скорѣе подума-

еть, что просить создать въ немъ сердце именно *чистое* и духъ именно *правый*. А это и есть преобразование. Святые пророки, когда намѣрены давать предсказаніе о предметахъ не незначительныхъ, обыкновенно стараются прежде поставить на видъ всемогущество Бога всяческихъ, чтобы слово ихъ было во всѣхъ отношеніяхъ твердо для вѣры, хотя бы и говорили о томъ, что превышаетъ надежды и, насколько касается нашего пониманія, оказывается внѣ разума и невѣроятнымъ.

Ст. 2—3. *Се азъ полагаю Иерусалима, яко предверія движимыя всѣмъ людемъ окрестъ, и во Іудей будетъ обседеніе на Иерусалима: и будетъ, въ день оный, положу Иерусалима камень попираемый всѣми языки: вслѣдъ попирайя его ругался поругается, и соберутся пань вси языцы земли.*

Въ предшествующихъ предсказаніяхъ будущее поражение земли іудейской римскимъ войскомъ предсказывается ясно. Такъ пророкъ говорилъ: *гласъ плачущихъ пастырей, яко возбѣдствова величіе ихъ*. И немного спустя опять: *сею ради не пощажу кому на живущихъ на земли, глаголетъ Господь, и се азъ предамъ челоуьки, коегождо въ руку искреннему его и въ руку царю своему: и изыкутъ землю: и не имамъ изгнати отъ руки ихъ*. Въ приведенныхъ же словахъ ясно предвѣщаетъ гоненія, бывшія на церковь. Такъ, противъ увѣровавшихъ во Христа вооружились прежде всѣхъ другихъ начальники синагоги іудейской, запрещая святымъ апостоламъ говорить именемъ Христа (Дѣян. 4, 17), подвергая ихъ бичеванію въ собраніяхъ (Дѣян. 16, 22), замышляя побивать ихъ камнями и иначе, и чего только безбожнаго не дѣлая и не говоря? Когда же слово о Христѣ дошло и до странъ языческихъ, и живущіе въ нихъ покорились пропо-

вѣди евангельской, тогда снова возникли другія гоненія отъ царей, которые, стараясь усвоить себѣ мерзкое и нечистое идолослуженіе и ставъ служителями діавольскаго нечестія, убивали святыхъ и призывали ихъ къ мученическимъ подвигамъ. Церковь же, при отсутствіи (видимаго) защитника, казалась удобоподверженною страданіямъ и похожею на *преддверія движимыя* и падающія или на *камень попираемый*; ибо хотя Спаситель всѣхъ и имѣлъ силу легко прекратить всякую войну, и даже совсѣмъ совершенно отклонить ее отъ поклонниковъ Своихъ и сдѣлать ихъ свободными отъ всякаго испытанія и преодолѣвающими силу вражескую, однако благопромыслительно предоставилъ имъ прославляться посредствомъ страданій, чтобы они, ставъ сообразными Ему, съ Нимъ бы сопрославились и соцарствовали. *Понеже съ Нимъ страждемъ, да и съ Нимъ прославимся*, какъ написано (Рим. 8, 17); *заче якоже общницы есмы страстемъ, такожде и славъ* (2 Кор. I, 7). Посему говорить: *се азъ полагаю Иерусалима, яко преддверія движимая*. Когда же это случится, тогда будетъ воздвигнуто вокругъ него *обсѣденіе*, то есть осада отъ всѣхъ. И когда окажется онъ подобнымъ камню попираемому, тогда всякій *ругаяся поругается*. Случилось же это, какъ я только что сказалъ, въ пѣкогда бывшихъ гоненіихъ, когда возставали на святыхъ, истязуя ихъ многими способами, и даже надъ умирающими глумясь, несчастные. Не знали они, какъ видно, о томъ, что изъ страданія рождается слава, и что имъ предстоитъ неизбѣжная мука, соотвѣтственная ихъ постоянному веселію. Замѣть, что попираніе церкви, говорить, есть дѣло не силы язычниковъ, но Его совѣта. Онъ допускаетъ, какъ я сказалъ, чтобы посредствомъ страданій совершен-

ствовали Его поклонники, о чемъ и говорятъ: *се азъ полагаю Иерусалима, яко преддверія движимыя въмъ людѣмъ окрестъ*. Близко къ этому, сказанное устами Спасителя Пилату: *не имаша власти ни единыя на мнѣ, аще не бы ти дано свыше* (Іоан. 19, 11). Такъ и духовный опять Иерусалимъ, то есть церковь, справедливо могъ бы сказать преслѣдующему міру: не имѣлъ бы ты надо мною никакой власти, еслибы не дано было тебѣ свыше.

Ст. 4. *Въ день онъ, глаголетъ Господь Вседержитель, поражу всякаго коня во ужасъ, и всадника его въ безуміе: и на домъ Іудовъ отверзу очи мои, и вся кони людей поражу во ослѣпленіи.*

Что и всякую войну прекратить и нападенія преслѣдующихъ сдѣлаеть бесплодными, это даетъ видѣть въ словахъ, что поразить коня и всадника изступленіемъ и безуміемъ и ослѣпленіемъ. Находиться въ изступленіи и впадать въ безуміе, думаю, одно и то же, ибо изступленіе со всею справедливоію можно понимать какъ выходненіе изъ ума. Когда это произойдетъ и случится съ жаждущими убійства, тогда святымъ вполнѣ позволительно сказать о своихъ преслѣдователяхъ; *врази наши не разумливи* (Второз. 32, 31), — и еще: *сн на колесницахъ, и сн на коняхъ: мы же во имя Господа Бога нашего возвеличимся*¹⁾. *Тн спати быша и падоша: мы же возстахомъ и исправихомся* (Пс. 19, 8. 9). И иначе можетъ впасть въ безуміе и подвергнется неожиданному изступленію, то есть удивленію, тотъ, кто нечестиво преслѣдуетъ злобѣ святыхъ, именно: когда увидитъ, что они побѣждаютъ въ бѣдствіяхъ и въ пораженіяхъ, — и когда кажутся побѣжденными, тогда то въ особен-

¹⁾ Греч. *μεγαλυνθήσομεθα* въ слав. *призовемъ* въ соотвѣтствіе другому греч. чтенію *ἐπαλαστήσομεθα*.

ности и всего болѣе одолѣвають, если только справедливо то, что въ страданіи по преимуществу они являются славными и имѣють благодать свыше, соотвѣтственную величію скорбей. Далѣе: развѣ не поражали своихъ преслѣдователей блаженные мученики, побѣждая даже и самого сатану и запрещая злымъ и нечистымъ духамъ, повергая въ великое изумленіе передъ присущей имъ славой иногда и самихъ убійць? Итакъ, возвѣщаетъ пораженіе всадника и вмѣстѣ съ тѣмъ коня, чтобы мы разумѣли непріятельскія фаланги, ополчившіяся на кротость святыхъ. *На долъ же Иудовъ отверзеть*, говоритъ, *очи*. Иудой въ этомъ мѣстѣ называется явившагося изъ корня Іессеева и колѣна Іудова Христа, домогъ же—Его церковь или святое множество оправданныхъ вѣрою. А отверженіе очей означаетъ, думаю, то, что будетъ взирать весьма широкимъ и какъ бы полнымъ взглядомъ. И это можетъ служить яснымъ знакомъ благоволенія и покровительства и милости, ибо написано, что *очи Господни на праведныя* (Пс. 38, 16). И на кого воззритъ, тѣхъ дѣлаетъ вполне треплаженными, такъ какъ можно неложно сказать, что отвращеніемъ наказываетъ гордаго и преступнаго, призрѣніемъ же радуется благочестиваго и добродѣтельнаго. Посему и божественный Давидъ, ясно представляя вредъ отъ отвращенія и пользу призрѣнія, нѣкогда говорилъ: *не отвори лица Твоего отъ мене, и не уклонися гнѣвомъ отъ раба Твоего* (Пс. 26, 9), и опять въ другомъ случаѣ: *призри на мя и помилуй мя* (Пс. 24, 16); ибо за отвращеніемъ послѣдуетъ гнѣвъ и его послѣдствія, за призрѣніемъ же полученіе милости.

Ст. 5. *И рекутъ тысящницы Иудины вси въ сердцахъ своихъ: обращемъ себѣ живущія во Иерусалимѣ о Господи Вседержителю Бозь ихъ.*

Тысящниками Иуды, утверждаемъ мы, назвалъ святыхъ апостоловъ, назначенныхъ Христомъ какъ бы въ качествѣ предводителей и получившихъ жребій управлять Иудею, то есть призванными къ исповѣданію и хвалѣ; ибо (слово) Иуда значитъ *хвала*. Всѣ же эти могли быть изъ язычниковъ, которыхъ божественный прѣвецъ вмѣнилъ въ долгъ славословить Эммануила, говоря въ духѣ: *благословите языцы Бога нашего, и услышавъ сотворите гласъ хвалы Его* (Пс. 65, 8). Итакъ, Иуда въ этомъ мѣстѣ означаетъ призванныхъ чрезъ вѣру къ хваленію и исповѣданію; тысящники же, поставленные надъ ними, начальники и вожди—божественныхъ учениковъ. Такъ ихъ можно видѣть восклицаящими и говорящими поклонникамъ Спасителя, какъ бы нѣкимъ воинамъ: *станите убо препоясави чресла ваша истиною и оболкшеся въ броня правды, и обувше нозь во уготованіе благовѣствованія мира: надъ всеми же воспримше щитъ вѣры, въ немже возможете вся стрѣлы лукаваго разжженныхъ угасити* (Еф. 6, 14—16). Итакъ, тысящники, и это вполне справедливо, суть божественные ученики. Они и скажутъ, говорятъ, въ сердцахъ своихъ: *обращемъ себѣ живущыя во Иерусалимѣ*; ибо божественные ученики желали, чтобы истинно святой Иерусалимъ, то есть Церковь оказывалась наподенною поклонниками, и чтобы она справедливо превозносилась, какъ бы нѣкій городъ, знаменитымъ множествомъ своихъ обитателей. Посему они проповѣдывали вѣру, благовѣствуя объ Иисусѣ, знаменіями и чудесами запечатлѣвая слова свои. Однако они не убѣждали, такъ какъ (народъ) остался упрямъ и непреклоненъ подобно невзвзданному коню. Посему они стали искать наконецъ себѣ жителей святаго города *о Господь Вседержитель Божь ихъ*, то есть во Христѣ, и обра-

тились уже къ язычникамъ, говоря народу Иудейскому: *вамъ бы льпо первѣе глаголати слово Божіе: а понеже отвергосте е, и недостойны творите сами себе вѣчному животу, се обращаемся во языки: тако бо заповѣда намъ Господь* (Дѣян. 13, 46—47). Оттуда они искали гражданъ Церкви, о которой и божественный Давидъ напоминалъ говоря: *преславная глаголашася о тебѣ, граде Божій* (Пс. 86, 3). Поискавъ же, обогатились и собрали неисчислимое множество. И вотъ уже говорятъ святому городу: *разшири мѣсто кущи твоея и покрововъ твоихъ, водрузи, не пощади, продолжи ужа твоя, и колія твоя укрѣпи; еще на десно и на лѣво прости* (Иса. 54, 2. 3). Онъ же радуется множеству своихъ обитателей и, какъ бы удивляясь собранію собственныхъ дѣтей, говорить: *азъ же безчадна и вдова, сихъ же кто породилъ мнѣ? сіи же мнѣ гдѣ быша?* (Иса. 69, 21).

Ст. 6. *Въ день онъ положу тысящники Иудины, яко главию огненну въ дровахъ, и яко свѣцу огненну въ стебли, и поядятъ одесную и ошуюю вся люди окрестъ.*

Тысящниками Иуды, какъ я уже прежде сказалъ, называетъ святыхъ апостоловъ или же всѣхъ вообще предстоятелей святыхъ церквей. Слово ихъ или тайноводство, сказалъ, преобѣдитъ такъ, какою кажется головня, брошенная въ дрова, и свѣтильникъ—въ легковозгорающійся тростникъ. *Поядятъ, говоритъ, вся люди одесную и ошуюю окрестъ*, то есть куда бы они ни пожелали идти, всюду и всячески они будутъ тамъ въ силѣ, призывая къ познанію и какъ бы огонь божественнымъ и духовнымъ согрѣвая охлажденныхъ. Нѣчто подобное Богъ всяческихъ говорилъ и блаженному пророку Іереміи: *се дахъ словеса моя во уста твоя огонь, и народъ сей дрова, и поестъ ихъ* (Іер. 1, 9), вмѣсто: онъ при-

зоветъ къ познанію и охлажденныхъ во грѣхѣ снова сдѣлаеть теплыми духомъ. Охлаждено вѣдъ сердце блуждающихъ и умъ имѣють мертвый, поклоняясь созданію вмѣсто создавшаго Бога, воздавая почитаніе камнямъ и деревьямъ. Но и таковыя, какъ я сказалъ, дѣлаются *духомъ горящими* (Рим. 12, 11), пылкими къ правдѣ и, какъ говорить божественный Іоаннъ, крещаются Духомъ Святымъ и огнемъ духовнымъ (Матѳ. 3, 11), имѣющимъ свойство уничтожать насѣвшій, какъ нѣкій соръ, на души наши грѣхъ и выгнать нечистоту любострастія. Посему и устами Исаи сказано: *имаши углие огненное, сяди на нихъ, сіи будутъ тебѣ помощь* (Иса. 47, 14—15). И еще онъ говоритъ о себѣ самомъ: *и посланъ бысть ко мнѣ единъ отъ Серафимовъ, и въ руцѣ своей имаше углие горящъ, егоже клещами взятъ отъ алтаря: и прикоснулся устнамъ моимъ, и рече: се прикоснулся сіе устнамъ твоимъ, и отъиметъ беззаконія твоя, и грѣхи твоя очиститъ огнемъ* (Иса. 6, 6. 7), углемъ справедливо называя Божественнаго и Священнѣйшаго, грѣхи истребляющаго Христа. Итакъ, божественные ученики сдѣлались подобны головнѣ огненной въ тростникѣ и поѣли язычниковъ кругомъ, однако не истребляя въ погибель, но сожигая нечистыя и безбожныя ученія лжеименнаго знанія у нихъ и уничтожая нечистоту исконной лжи, не допуская уму разъ увѣровавшихъ охлаждаться еще въ безумныхъ и тщетныхъ желаніяхъ, такъ чтобы радуясь въ себѣ самихъ они говорили Спасителю всѣхъ Христу: *разжжено слово твое зѣло: и рабъ твой возлюбилъ е* (Пс. 118, 140). А что горячо и остро слово Божіе, это становится яснымъ изъ словъ Его къ Іереміи: *словеса моя, якоже огонь горящій, и яко млатъ, сотрясующій камень* (Іер. 23, 29). И подлинно, слово Божіе

имѣть полную способность и силу оживить и воз-
 жечь и охлажденнаго во грѣхахъ и легко возбудить
 отвердѣвшаго и засохшаго, ибо оно есть *живо*
дѣйственно, и острѣйшее паче всякаго меча оболуду
остра, и проходящее даже до раздѣленія души же и
тѣла, членовъ же и мозговъ, и судительно помыслені-
емъ и мыслимъ сердечнымъ (Евр. 4, 12). Сказано въ
 одномъ мѣстѣ и устами пророковъ грубому и жесто-
 кому народу іудейскому: *обръжитесь Богу вашему,*
мужіе іудины (Іер. 4, 4).

Ст. 7. *И населится Іерусалимъ еще по себѣ; и спа-*
сетъ Господь селенія Іудова якоже исперва, яко да не
величается похвала дому Давидова, и величанія живу-
щихъ во Іерусалимъ на Іуду.

Не всегда, говоритъ, Церковь будетъ въ тревож-
 номъ состояніи, и не безконечнымъ преслѣдованіямъ
 подвергнется она, но успокоится нѣкогда и насе-
 лится *по себѣ*, то есть особнякомъ, когда никто не
 будетъ притѣснять ее, ни причинять скорбь, ни вну-
 шать страхъ, ни увеличивать скорбь искушеній. И
 это потому, что *спасетъ Господь селенія Іудовы якоже*
исперва. Защититъ Онъ Свои церкви или свои *селе-*
нія такъ, что удѣлитъ имъ попеченіе равное тому,
 какое даровано было древле Израилю, освобождае-
 мому изъ Египта. Тогда Богъ всяческихъ извелъ
 Израиля изъ дома рабства и *отъ нещи желѣзны*, какъ
 написано (Втор. 4, 20), и *отъ несноснаго жестоко-*
властія, рукою крѣпкою и мышцею высокою (Втор. 5,
 15), когда преслѣдующихъ *потопи въ чермилмъ мори,*
пучиною покры ихъ (Исх. 15, 4) и *погрязоша яко олово*
въ водъ зльный (— 10), освобожденные же перешли.
 Столбъ огненный предводительствовалъ ими ночью,
 показывая путь, днемъ же надъ ними висѣло облако.
 Затѣмъ ѣли хлѣбъ съ неба и спасались въ пустынѣ

отъ укушеній змѣй; преодолевали враговъ, перешли Иорданъ, были обрѣзаны каменными ножами, вошли въ землю обѣтованія. Сіе даруетъ Христось ищущимъ селеній Его, то есть Церкви. Такъ и ихъ спасетъ, освободивъ изъ рабства подъ властію діавола и изъбавъ изъ демонскаго владычества, проведши какъ бы чрезъ море чрезъ искушенія этой жизни и суетное волненіе, а Себя самого предложивъ имъ въ славную опору и столбъ, освящающій находящихся во тьмѣ, и какъ бы въ облако, орошающее духовною росой,—ставъ для нихъ и хлѣбомъ жизни и явивъ бездѣйственными и безсильными укушенія духовныхъ змѣй, и также переведши чрезъ Иорданъ, являя ихъ чистыми чрезъ обрѣзаніе по духу и вводя въ царство небесное. Сіе даруетъ Онъ Своимъ поклонникамъ и спасетъ ихъ таковыми способами, *яко да не величается похвала дому Давидова*, то есть начальствующіе надъ Іудеями, чтобы не было величаній или поводовъ къ величанію противъ Іуды у жителей чувственнаго и земнаго Іерусалима. Въдъ они были высокоумны и весьма надменно относились къ увѣровавшимъ во Христа и къ самому Эммануилу, всегда и всюду выставая на видъ предписанія, данныя древнимъ чрезъ Моисея, и указывая на покровительство, оказанное отцамъ ихъ. Посему они говорили нѣкогда: *кое убо ты твориши знаменіе, да видимъ и въру имемъ тебѣ? Что дѣлаеши? Отцы наши ядоша манну въ пустыни, якоже есть писано: хлѣбъ съ небесе даде имъ ясти* (Іоан. 4, 30. 31),—или: *мы въмы, яко Моисеови глагола Богъ: сего же не въмы, откуда есть* (—9, 29). Итакъ, говоритъ, сотворитъ намъ Богъ всяческихъ чудо, хотя и не такъ видимо, какъ и тогда, но духовно, и такимъ образомъ спасетъ насъ, живущихъ въ собственныхъ селеніяхъ,

чтобы не гордились передъ нами Іудеи или начальствующие надъ ними. Это именно и значить, думаю, *похвала дому Давидова*.

Ст. 8. *И будетъ въ день онъ, защититъ Господь живущихъ во Іерусалимѣ: и будетъ немощный въ нихъ въ той день яко домъ Давидовъ¹⁾, а домъ Давидовъ, яко домъ Божій, якоже ангелъ Господень предъ ними.*

Оружіемъ благоволенія вничалъ насъ Богъ и Отецъ (Пс. 5, 13), ибо далъ намъ собственнаго Сына, защитника и оборонителя, чрезъ котораго мы и спасены, благополучно выходя изъ всякаго испытанія и пребывая обыкновенно нападеніе враговъ и свирѣпость преслѣдующихъ. Но и въ предложенномъ мѣстѣ разумѣется нѣчто подобное, хотя слова эти и могутъ показаться осѣненными большою неясностью. Богъ всяческихъ, сказалъ, *защититъ живущихъ во Іерусалимѣ, но не живущихъ около него²⁾*, причемъ, подъ Іерусалимомъ, безспорно, разумѣется здѣсь Церковь Христова. Живетъ около нея тотъ, кто не имѣетъ большой твердости, но какъ бы колеблется и бываетъ весьма удобопреклоненъ къ неправому, или же иначе какъ безпеченъ въ любомудріи. Напротивъ, въ Іерусалимѣ живетъ тотъ, кто твердъ, устойчивъ въ любви ко Христу и всегда преданъ пользѣ божественныхъ ученій, такъ что можетъ говорить устами Давида: *коль сладка гортани моему слова Твоя, паче меда³⁾ устамъ моимъ* (Пс. 118, 103). Итакъ, *защититъ, говоритъ, живущихъ (въ Іерусалимѣ), и будетъ немощный въ нихъ въ той день яко домъ Давидовъ*. Домомъ Давида названы здѣсь, полагаемъ, по-

¹⁾ Слав. *яко Давидъ*.

²⁾ *Κατοικοῦντων—παροικοῦντων*, т. е. природныхъ обитателей и иностранцевъ—переселенцевъ или сосѣдей.

³⁾ У Кир. прибавлено къ сему *καὶ χυρίων* (и сога) какъ въ код. синайскомъ и др.; слав. пер. слѣдуетъ код. Алекс. и ивк. др.

четнѣйшіе у Іудеевъ, такъ какъ происшедшіе изъ колѣна Іудова отъ Іессея и Давида нѣкогда царствовали въ Іерусалимѣ. А немощнымъ изъ живущихъ во святомъ городѣ, духовномъ Іерусалимѣ, который есть Церковь, называетъ, кажется, того, кто только еще оглашенъ, но еще не крещенъ,—каковъ еще какъ бы болѣеть, обремененный тяжестью грѣха, и не освобожденъ отъ исконныхъ недуговъ или страстей. Но и находящійся въ такомъ состояніи ¹⁾, поелику все-таки увѣровалъ и отступилъ отъ подзаконной сѣни и всецѣло склонился къ рѣшенію исполнять требованія духовнаго благоповеденія и достойной жизни во Христѣ, — *будетъ*, говорить, *яко домъ Давидовъ*, то есть по разуму ни въ чемъ не хуже мудраго и почетнѣйшаго и у Іудеевъ. На нѣчто подобное указываетъ и премудрѣйшій Павелъ, обращаясь съ рѣчью къ народу Іудейскому и говоря такъ: *егда бо языцы не имуща закона, естествомъ законная творятъ, сѣи закона не имуща, сами себѣ суть законъ, иже являютъ дѣло законное написано въ сердцахъ своихъ* (Рим. 2, 14. 15), и опять: *обръзаніе бо пользуетъ, аще законъ творими: аще же закона преступникъ еси, обръзаніе твое необръзаніе бысть. Аще убо необръзаніе оправданіе закона сохранишь, не необръзаніе ли его во обръзаніе вльнётся; и осудитъ еже отъ естества необръзаніа законъ совершающае—иже писаніемъ и обръзаніемъ—преступникъ закона. Не бо иже лъвъ, іудей есть, ни еже лъвъ во плоти, обръзаніе: но иже въ тайнѣ іудей, и обръзаніе сердца духомъ, не писаніемъ: ему же похвала не отъ чловѣкъ, но отъ Бога* (Рим. 2, 25—29). И въ самомъ дѣлѣ, развѣ онъ не выше и по добродѣтели не превосходитъ законниковъ и по-

¹⁾ Т. е. оглашенный, но еще не крещенный.

четнѣйшихъ у Іудеевъ, хотя, какъ некрещенный еще, и можетъ имѣть остатокъ немощи? Здоровою частью своего сердца, то есть вѣрою, онъ, конечно, долженъ отличатся отъ неприемлющаго вѣру. Если же кто-либо изъ принадлежащихъ къ дому Давида, то есть изъ знатныхъ и почетнѣйшихъ у нихъ, приметъ вѣру и преуспѣетъ въ разумѣніи тайны Христовой, такой удостоится почитанія и будетъ какъ *долгъ Божій и якоже ангелъ Господень предъ ними*. Нѣчто подобное высказываетъ и Самъ Спаситель въ словахъ, что *всякъ книжникъ, научився царствію небесному, подобенъ есть человеку домовитому, иже износитъ отъ сокровища своего новал и ветхал* (Матѣ. 13, 52). Уже имѣющій собранное въ себѣ, какъ въ сокровищницѣ, знаніе закона, если присоединитъ евангельское, будетъ богатъ разумѣніемъ, какъ бы изъ кладовыхъ предлагая любознательнымъ новыя и древнія наученія. Таковъ былъ божественный Павелъ, то старавшійся утвердить слово о Христѣ доказательствами отъ закона, то тайноводствами, превышающими законъ, нѣкоторымъ образомъ возбуждавшій слушателей къ желанію хвалиться вѣрою въ Него. Такъ, въ одномъ случаѣ онъ говорилъ: *глаголите ми, иже подѣ закономъ хотите быти, закона ли не слушаете? Писано бо есть, яко Авраамъ два сына имѣ: единого отъ рабы, а другаго отъ свободныя по обѣтованію; яже суть иносказиема: сія бо еста два завѣта: единъ убо отъ горы Синайскія, въ работу рождяній, иже есть Агарь. Агарь бо Сина горы есть во Аравіи, прилагается же нынѣшнему Іерусалиму, работаетъ же съ чады своими. А вышній Іерусалимъ свободъ есть, иже есть мати всѣмъ намъ* (Гал. 4, 21—26). А въ другомъ—и о Сынѣ: *иже сый сіяніе славы и образъ Упостаси его, нося же всмечская глаголомъ силы своей, собою очищеніе сотворивъ грѣховъ*

нашихъ, съде одесную престола величествія на высокихъ (Евр. 1, 3). Итакъ, разумѣваешь... что какъ древними, такъ вмѣстѣ и новыми наученіями приносить пользу душамъ руководимыхъ. Посему говорятъ: *будетъ домъ Давидовъ, якоже ангелъ Господень предъ ними.*

Ст. 9. 10. *И будетъ въ день онъ, взыщу изъяти вся языки грядущія на Иерусалимъ. И излію на домъ Давидовъ, и на живущія во Иерусалимѣ духъ благодати и щедротъ, и воззратъ на Меня ¹⁾.*

Мое намѣреніе, говоритъ,—погубить народы, нападавшіе на святой городъ, то есть Церковь, благодатию же и щедротами окружить домъ Іудинъ и живущихъ въ Иерусалимѣ, то есть гражданъ Церкви и получившихъ назначеніе восхвалять (Бога). Сии опять суть поклоняющіеся Христу и рѣшившіеся слѣдовать евангельскимъ наставленіямъ, проводящіе жизнь достославную и безупречную. Что враги истины имѣли ослабѣть вездѣ и во всемъ, это и Самъ Спаситель ясно предсказываетъ, говоря: *ты еси Петръ, и на семъ камне созижду церковь мою и врата ада не одолѣютъ ей* (Матѳ. 16, 18). Вотъ здѣсь вратами называетъ хотящихъ преслѣдовать ее, оказывающихся какъ бы гибелью и разрушеніемъ, и къ узамъ ада обыкновенно приводящихъ тѣхъ, кто склоняется къ нимъ. Итакъ, ослабѣютъ, даже болѣе—истребятся враждовавшіе съ нею и придутъ къ гибели; ибо безспорно, *многи скорби праведнымъ, но отъ всѣхъ ихъ избавитъ я Господь* (Пс. 33, 20),—и истинно, что *все хотящія благочестно жити о Христвъ, гоними будутъ* (2 Тим. 3, 12), однако безпользными и безсильными дѣлаетъ Христосъ замыслы злоумышляющихъ и самыя предпріятія, да-

¹⁾ Кириалъ Ал. читаетъ *прѣдъ мѣ*, какъ Ат., Вал., Син. и др., по славянскѣи *нанъ*, какъ евр.

руя намъ *власть наступати на змію и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19). Ободряеть и говоря: *въ міръ скорбь имъете, но дерзайте, яко азъ побѣдихъ міръ* (Іоан. 16, 33). Итакъ, погибають возстающіе на Церковь въ извѣстныя времена, на своихъ же, то есть на вѣрующихъ, обильно изливается *Духъ благодати и щедротъ*; ибо Богъ и Отець вѣнчаетъ насъ небесными благами и исполняетъ духовными дарованіями, чтобы, направляя къ Нему духовное око, мы въ Немъ имѣли всякую надежду, — на что, думаю, и указываютъ слова: *воззрятъ на Меня*. Находясь въ такомъ состояніи, мы радуемся въ себѣ симихъ, устами же славословимъ Бога: *благослови, душе мол, Господа, очищающаго вся беззаконія твоя, исцѣляющаго вся недуги твоя, избавляющаго отъ истлѣнія живота твоей, вѣнчающаго тя милостію и щедротами, исполняющаго во благихъ желаніе твое* (Пс. 102, 1—5).

Надъ коимъ надругались ¹⁾ и *восплачутся о немъ плаканіемъ, яко о возлюбленномъ, и поболятъ о немъ бользнію, яко о первенцѣ*.

Еврейское изданіе дѣлаетъ началомъ настоящаго отдѣла слова: *и воззрятъ на Меня*. Однакожь оно не согласуется съ преданіемъ и переводомъ Семидесяти. Евреи вмѣсто *надругались* читають: *воззрятъ на него, котораго пронзили*; ибо, какъ написано (Іоан. 19, 34), воины Пилата пронзили Ему ребра, почему спроведливо примѣнимъ это изреченіе къ Лицу Христа. Къ Нему же относятся и слова: *и восплачутся о немъ плаканіемъ, яко о возлюбленномъ, и поболятъ о немъ бользнію, яко о первенцѣ*. Пригвоздивъ къ древу божественный Храмъ, распинатели окружили (Его),

¹⁾ Чит: ἐς δὲ δὴν (др: ἐνθ' ὧν) καταρχήσαντο, — но Слав: *сво же прободоша* — (εἰς) δὴν ἐξέκλι-ετησαν, какъ иѣкот. греч. соотв. еврейскому, Іоан. 19, 37, — Пгнат. Богом. Тракт. § 10 (распростран. ред.), — Припею, Haeres. IV. 33. 11 (Steelen, p. 672: in quem circumherent) и др. иѣк.

нечестиво насмѣхаясь. Одни говорили: *разоряй церковь и трети деми созидай, спасися самъ* (Матѳ. 27, 40). Другіе же опять: *инья спасе, себе ли не можетъ спасти?* (—42). Когда же Онъ, положивъ за насъ душу Свою (1 Иоан. 3, 16), проповѣдалъ и сущимъ въ адѣ духамъ (1 Петр. 3, 19) и ожилъ, при бывшемъ тогда землетрясеніи, то сидѣвшіе у креста ¹⁾ дивились, говоря: *воистинну Божій Сынъ бѣ сей* (Матѳ. 27, 54); великое раскаяніе было тогда у многихъ. Когда же обрушилась на нихъ римская война, причѣмъ страна ихъ подвергалась опустошенію, города сожигались, дома опустошались и даже самый Іерусалимъ былъ уже въ осадѣ, а внутри свирѣпствовалъ голодъ, тогда нѣкоторые едва стали приходять къ сознанію совершенныхъ надъ Христомъ дерзостей и наконецъ познали причины бѣдствія и то, что виною ихъ страданія были ихъ нечестія въ отношеніи къ Нему. Игакъ, поелику они *надругались*, то *восплачутся о немъ плаканіемъ, яко о возлюбленномъ, и побоятъ о немъ болѣзнію, яко о первенцѣ*. Вѣдь всегда неудержимо льется слеза у родителей надъ лежащимъ (мертвымъ) перворожденнымъ и возлюбленнымъ сыномъ,—плачь и рыданія, не знающія предѣла, продолжительная и даже какъ бы непрестанная скорбь, какими то острыми и несносными уколами изнуряющая души. Что Іудеи имѣли испытать подобныя бѣдствія, о семъ предсказалъ Христосъ, упрекая плачущихъ о Немъ женщинъ и говоря: *дщери Іерусалимски, не плачьтеся о Мнѣ, обаче себе плачите и чадъ вашихъ* (Лук. 23, 28).

Ст. 11—14. *Въ день онъ возвеличится плачевольствіе во Іерусалимѣ, яко плачевольствіе Ададримона на поли Магедонъ. И восплачется земля по племенамъ*

¹⁾ Παρά τὸ μνημεῖον.

племенамъ: колыно о себѣ, и жены ихъ о себѣ; колыно дому Давидова о себѣ, и жены ихъ о себѣ; колыно дому Наванова о себѣ, и жены ихъ о себѣ; колыно дому Левина о себѣ, и жены ихъ о себѣ, колыно Симеоне о себѣ, и жены ихъ о себѣ. Вся прочая колына, колыно и колыно о себѣ, и жены ихъ о себѣ.

Когда вся Іудея будетъ опустошаема нѣкогда войскомъ римскимъ и самый Іерусалимъ будетъ осажденъ, тогда, говорить, среди находящихся въ немъ будетъ такой плачь, какой издаетъ земледѣлецъ о вырубаемомъ садѣ съ гранатовыми яблонями ¹⁾. Прекрасно это дерево; изъ корня выпускаетъ оно частыя, прямыя и весьма длинныя вѣтви, а когда украшается оно своими плодами, тогда особенно вызываетъ большое удивленіе. Пріятнѣйшій плодъ—гранатъ, отличающійся естественной красотой, свѣшивающійся съ вѣтвей и имѣющій внутри себя косточки и красноватую оболочку. Весьма тяжело, какъ я сказалъ, и печально бываетъ, когда посѣкается дерево вмѣстѣ съ плодами. Но нѣчто подобное пришлось видѣть Іудеямъ; ибо въ отношеніи подзаконныхъ почестей начальствовавшіе у нихъ справедливо могутъ быть уподобляемы плодоноснымъ гранатамъ. Одни, изъ колѣна Іудова, занимая царскіе троны, были у нихъ въ удѣлѣ славы. Другіе, изъ колѣна Левина, увѣнчанные высокимъ саномъ священства, также были славны и знамениты. А что сказать о судьяхъ и законникахъ, а также объ украшенныхъ другими почестями? Но такъ какъ они неистовствовали на Христа, то отданы врагамъ; и когда

¹⁾ Кирилл Ал., какъ и въ главнѣйшіе списки LXX, читаетъ: *ὡς κολλίος ῥομβός ἐν πεδίῳ ἰκκοντορίων* (какъ плачь о садѣ съ гранатовыми яблонями, вырубаемомъ на равнинѣ). Славянскій переводъ: *яко плачевоплъствіе Ададримона на поли Македонъ*, сдѣланъ по текету еврейскому. LXX собственными именами перевели какъ нарицательныя.

Веспасіанъ и Титъ опустошали страну ихъ, осаждали Іерусалимъ и всѣхъ находящихся въ немъ изводилъ голодъ, тогда все наполнилось скорбію и плачемъ. Свидѣтельствуемъ о томъ и Іосифъ. Составивъ книги о плѣвѣ¹⁾, онъ въ одномъ мѣстѣ сказалъ объ Іерусалимѣ въ такихъ словахъ: „стенанія были въ городѣ повсюду, вопль раздавался долеко, и плачь былъ заразительнымъ“. Какъ называлъ его (Іерусалимъ) Ливаномъ и лѣсомъ, говоря: *разверзи, Ливане, двери твои, и да поястъ огонь кедръ твой; да плачевопльститъ питисъ, зане паде кедръ, яко велможн велими обьднѣша; восплачевопльстите дуби васанитидстѣи, яко посъчеса дубрава насажденная*; такъ называетъ и садомъ върубаемымъ. Подтвердить слово это и божественный Матѳей, передавшій народу Іудейскому: *уже бо и стѣкири при корени древа лежитъ: всяко убо древо, еже не творитъ плода добра, посъкаемо бываетъ, и во огонь вметаемо* (Мат. 3, 10) и сжигается. И такъ, говорить, будетъ въ немъ великій плачь, какой бываетъ о гранатовомъ садѣ, избыливающимъ, конечно, плодами и неожиданно вырубаемомъ. *А восплачется земля по племенамъ племенамъ, и жены ихъ о себѣ*. Думаемъ, что не то хотѣлъ показать блаженный пророкъ, что въ каждомъ колѣнѣ мужчины стануть отдѣльно отъ женщинъ въ одномъ мѣстѣ, а женщины въ другомъ и произведуть плачь, ибо это, какъ кажется, было бы дѣломъ излишнимъ и безцѣльнымъ. Скорѣе же научаетъ тому, что каждое колѣно съ женами своими будетъ имѣть нѣкій особенный поводъ къ плачу. Посему и говорить, *и колѣно дому Давидова о себѣ и жены ихъ о себѣ*. Скажемъ теперь, насколько возможно, о бѣдствіи каждаго колѣна. Одни, именно изъ

¹⁾ О войнѣ Іудейской.

колѣна Давидова или Іудина, утрагившіе царство, неудержимо плачутъ о томъ, что лишились столь блестящей славы. Другіе, именно изъ колѣна Левина, удаленные отъ почестей священства, вмѣстѣ съ своими женами произведутъ плачь. Третьи, именно изъ племени Нафана,—а это былъ пророкъ, хотя и не вполне истинный,—тоже плачутъ, ибо имъ нельзя уже предсказывать несправедливое, говорить отъ сердца своего (Іерем. 23, 16), предлагать неразумнымъ собственныя слова какъ бы отъ Бога и чрезъ то собирать корысти. Есть преданіе, что судей, учрежденныхъ въ свое время, Іудеи брали изъ колѣна Симеонова, имѣвшаго мужей разумныхъ и свѣдущихъ въ законѣ, а также много такихъ, кои превосходили прочихъ жизнію сообразно съ закономъ. Посему говорить, что колѣно Симеоново плачетъ о себѣ самомъ. И у нихъ былъ нѣкоторый собственный плачь, ибо они не судили право и не старались, слѣдуя божественнымъ законамъ, совершать угодное Богу, но, напротивъ, были корыстолюбивы и весьма продажны и, какъ говоритъ пророкъ, *судии его яко волцы Аравійстїи* (Соф. 3, 3). Вмѣстѣ съ этими необходимо было плакать и другимъ колѣнамъ, какъ удаленнымъ отъ прїятнѣйшихъ для нихъ мѣстъ и обычаевъ, причемъ уже и сама смерть висѣла надъ головами ихъ и самый голодъ настигалъ ихъ подобно непрїятельскому мечу.

Глава XIII. Ст. 1. *Въ день онъ будетъ всяко мѣсто отвергаемо дому Давидову и живущимъ во Іерусалимѣ въ предвиженіе и окропленіе* ¹⁾.

Снова обращаетъ рѣчь къ слѣдующей за симъ будущей судьбѣ возлюбившихъ явленіе Христа. Тѣ, гордые и непослушные, подвергнутся, говорить,

¹⁾ Кириллъ Ал., какъ код. Алекс., читаетъ здѣсь *βαπτισμός* (окропленіе). Слав. одинаково съ код. Ват. и др. имѣетъ *χριστός*—раздѣленіе.

осадѣ и будутъ оплакивать свои собственные бѣдствія. Напротивъ, въ духовномъ и по истинѣ свягомъ Иерусалимѣ и въ домѣ Давидовомъ, то-есть въ Церкви, съ явленіемъ Христа изъ сѣмени Давида по плоти, *всяко мѣсто будетъ отвергаемо*, то-есть будетъ нѣкая обширная равнина и какъ бы привольная жизнь, трблаженная и безпечальнѣйшая. Впрочемъ, слѣдуетъ замѣтить, что это мѣсто евреи опять читаютъ иначе. Въмѣсто: *всяко мѣсто будетъ отвергаемо*, они читаютъ: всякій источникъ откроется. Весьма, впрочемъ, вѣроятно, что и цѣль перевода Семидесяти направлялась къ тому же самому, чтобы выразить нѣчто подобное же, хотя (въ немъ) и иной способъ чтенія словъ. Итакъ, непокорный и упорный Иерусалимъ, злой и отступникъ, *избвйй пророки и каменіемъ побивайй посланныя къ нему* (Матѣ. 23, 37), получить воздаяніе, соотвѣтствующее его собственнымъ дерзкимъ дѣяніямъ. Онъ будетъ вырубленъ подобно гранатовому саду. Для населяющихъ же духовный Иерусалимъ, или домъ Іудинъ, то-есть Христа, *будетъ всяко мѣсто отвергаемо*, или *во всякомъ мѣстѣ будетъ источникъ*, источающій воду очищенія, очевидно воду святаго крещенія, чтобы быть полезнымъ для увѣровавшихъ *и въ движеніе и въ окропленіе*. Что же означаетъ *движеніе*? — Передвиженіе іудеевъ отъ законнаго водительства въ гражданство подъ властію Христа, отъ тѣни къ истинѣ, отъ образа и буквы къ духовному служенію. Какое же передвиженіе будетъ для эллиновъ? Отъ невѣрія они приходятъ къ вѣрѣ во Христа, отъ первоначальнаго невѣдѣнія къ чистому познанію истинно Сущаго Бога, отъ мрака къ свѣту. Передвиженіе же общее, свойственное всякому призванному по вѣрѣ, какъ Іудею такъ и Эллину, это — отъ

мудрованія о плотскомъ къ избранію жизни святой и чистой, и къ хожденію въ духѣ, по слову блаженнаго Павла (Рим. 8, 4 и 9), отъ почитанія того, что въ мірѣ, къ любви къ премірному. А что, принимая божественное и священное крещеніе, мы окропляемся кровію Христа въ очищеніе грѣха, въ этомъ какъ можно сомнѣваться? Итакъ, путь къ передвиженію и окропленію для живущихъ въ домѣ Іудовомъ есть спасительное крещеніе, то-есть *всякое мѣсто отвергаемое, или всякій источникъ открывающійся* и изливающей воду очищенія.

Ст. 2. *И будетъ въ деиѣ оны, глаголетъ Господь Саваоузъ, потреблю имена идоловъ отъ земли, и ктому не будетъ ихъ памяти: и живыя пророки и духа нечистаго изму отъ земли.*

Все во Христѣ измѣнилось къ лучшему и, отбросивъ укоризну изначальнаго поврежденія, стало новою тварью (2 Кор. 5, 17). Прежде время пришествія, до вочеловѣченія Единороднаго и озаренія Имъ всего Своимъ божественнымъ свѣтомъ, была еще тьма и мракъ въ сердцахъ народовъ. Они служили идоламъ и доходили до такого неразумія, что воздавали почитаніе деревьямъ и камнямъ, и оказывали нечистымъ духамъ почести, приличествующія Богу. Такова была вина глупости заблуждавшихся. Съ другой стороны, и у Израиля, который хотя и былъ избраннымъ, и *часть Господня и уже наследія Его*, по писанію (Втор. 32, 9), было однако же столь великое ослабленіе нравовъ и поведенія, что законъ, данный имъ въ помощь и небезполезный для руководства въ дѣлѣ правой жизни, они удостоивали ничтожнаго вниманія, болѣе же склонялись къ тому, чтобы безразсудно увлекаться заблужденіями язычниковъ и слѣдовать суевѣріямъ сосѣд-

нихъ народовъ. Такъ, весьма безразсудно они были привязаны къ предсказаніямъ лжеименныхъ пророковъ. Одни служители идоловъ, сидя въ нечистыхъ рощахъ, были прорицателями и говорили ложь. Другіе, имѣя на устахъ: *живетъ Господь*, и принимая видъ благочестія, и какъ бы скрывая волка подъ шкурою овцы, присвоая, жалкіе, себѣ пророческое имя и нечестиво похищая свойственную Ему славу, извергали, что вздумается, и помыслы своего сердца называли божественною волею. О привыкшихъ къ такому дерзкимъ дѣяніямъ говорилъ и пророкъ Іеремія къ властвующему надъ всѣмъ Богу: *сый Господи, се пророцы ихъ прорицаютъ и глаголютъ: не узрите меча, и гладъ не будетъ вамъ, но истину и миръ дамъ на земли и на мѣсть семъ* (Іер. 14, 13). И на это Богъ: *лживо пророцы прорицаютъ во имя Мое, не послахъ ихъ, ни заповѣдахъ имъ, ни глаголахъ есмь къ нимъ: понеже видѣнія лжива, и гаданія, и волшебства, и произволы сердца своего тѣи прорицаютъ вамъ* (—14). Они говорили ложь, какъ сказалъ я, и побуждаемые постыдными взятками изрекали слушателямъ, какъ написано: *отъ сердца своего, а не отъ устъ Господа* (Іерем. 23, 16). Потомъ: между тѣмъ какъ Іудеямъ надлежало негодовать на нихъ, они наоборотъ дѣлали ихъ почетными и старались увѣнчать высшими почестями. Послѣ же того, какъ явилось намъ Единородное Слово Божіе, исчезли совсѣмъ и всецѣло погибли безчувственныя и дѣтскія игрушки идолослуженія, вмѣстѣ съ нимъ уничтожено безразсудное и нечестивое занятіе лжепророковъ, кои были исполнены злаго и нечистаго духа и вмѣстѣ съ служителями идоловъ могли бы со всею справедливостью быть уличены въ недугъ родственнаго тому и близкаго заблужденія: ибо одинъ у тѣхъ и другихъ наставникъ

нечестія, то-есть сатана. Итакъ, *истреблю*, говоритъ, *отъ земли имена идоловъ, и не будетъ ихъ на памяти—въ день онъ*, то есть въ то время, когда заблещаетъ божественный и небесный свѣтъ, и *въ сердцахъ* заблуждающихся духовная *депница возсіетъ*, по написанному, и *озаритъ день* (2 Петр. 1, 19), прогнавъ прежнюю ночь и дѣянія во время нея, дабы, съ удаленіемъ древней нечистоты, подвижники и святые поклонники, усвоивъ наконецъ себѣ достоинства добродѣтельного поведенія, явились ревнителями жизни въ Христѣ.

3. *И будетъ, аще проречетъ человекъ еще, и речетъ къ нему отецъ и мати его рождившіи его ¹⁾: не живи будиши, яко лжу глаголахъ еси во имя Господне. И запнутъ ему отецъ его и мати его, родившіи его, внигда пророчествовати ему.*

Такое, говоритъ, будетъ у тогдашнихъ людей благоговѣніе къ божественному и столь будутъ они заботиться о наивысшемъ благонравіи и достохвальной жизни, что даже сами родители возгорятся ревностію на чадъ своихъ за то, что сіи, говоря ложь, воображаютъ себя пророками и изрекаютъ отъ сердца своего, какъ бы говорилъ это Богъ. *Запнутъ ²⁾ ему*, говоритъ, то есть свяжутъ, какъ безумнаго и неистовствующаго, и безъ всякаго колебанія присудятъ его къ смерти, если онъ упорно и безстыдно пребудетъ въ этомъ недугѣ. Они согласны будутъ опредѣлить дѣтищу всякое наказаніе за то, что оно изрекаетъ ложь именемъ Господнимъ. Замѣтъ же, сколь истинно слово сіе и какъ достовѣрно предсказаніе. Кто изъ насъ въ настоящее время потерпитъ такого пророка? Или немедленно не сочтеть ли такового

¹⁾ Слав. какъ Алекс. и пѣк. приб: *внигда пророчествовати ему.*

²⁾ *свмилосѣби*. собств: свяжутъ ноги, снутаютъ.

изступленнымъ и не признаеть ли гнуснымъ имѣющаго такое настроеніе? Какой отецъ оставить дитя безъ наказанія, если оно окажется подверженнымъ столь ужаснымъ прегрѣшеніямъ? Итакъ, это, по моему мнѣнію, можетъ служить доказательствомъ, и очень яснымъ, благочестія къ Богу, когда существо нашихъ дѣлъ переходитъ къ лучшему, при помощи Бога, премѣняющаго къ слѣдованію Своей волѣ и преобразующаго въ лучшее сравнительно съ прежнимъ состояніе. Вотъ почему то, что нѣкогда цѣнилось и у многихъ было достопочтеннымъ, нынѣ оказывается мерзкимъ, достойнымъ проклятія, для благоправныхъ невыносимымъ и заслуживающимъ наказанія.

Ст. 4—6. *И будетъ въ день онъ, постыдятся пророцы, кійждо отъ видѣнія своего, виегда пророчествовати ему, и облукутся въ кожу власную, зане солгаша. И речетъ: нѣсмь пророкъ азъ, яко человекъ дѣлаю землю азъ есмь, зане человекъ роди мя отъ юности моя. И реку къ нему: Что язвы сія посредь руку твою? и речетъ: ими же узвлелъ быхъ въ дому возлюбленнаго моего.*

Что и наказанія и осужденія достойнымъ почитается у насъ то, что нѣкогда возбуждало къ себѣ удивленіе, это легко можно видѣть и изъ приведеннаго мѣста. Пророчествовали, какъ говорилъ я, во Израилѣ лжецы и обманщики и обыкшіе прельщать ради горсти ячмене и укруза хлѣба (Иезек. 13, 19), по написанному. Между тѣмъ ихъ, державшихъ на сіе, никто не возбранялъ и не желалъ остановить какъ нечестивцевъ, а напротивъ, несчастные, они удостоивали ихъ увѣнчанія похвалами и высшими почестями. Посему и они пришли въ худшее состояніе, страдая недугомъ, какъ бы питавшимся чрезъ легко-

мыслие тѣхъ, кои возбуждали въ нихъ удивленіе. Въ нынѣшнее же время, говоритъ, они постыдятся, очевидно, потому, что не только не пріемлется лже-пророчество, но напротивъ воспрещается, и даже изъ самихъ, дошедшихъ до такой дерзости, требуютъ наказанія за сіе безуміе, такъ что, уличаемые немедленно, они отказываются отъ этого зла и *облекаются въ кожу власну, зане солгаша*, то есть плачутъ о злѣ и рыдаютъ о прегрѣшеніи, раскаяваясь въ томъ, что дошли въ своихъ умствованіяхъ до такого неразумія, что говорили ложь на Бога, безъ всякаго стыда,—исповѣдуютъ свои грѣхъ и просятъ прощенія, говоря ясно: *нѣсмь пророкъ азъ, яко человекъ родима отъ юности моея*, то есть: потому что я дитя человека. А природа (человѣческая) очень слаба, весьма легко увлекается къ неправому и удобопреклонна ко грѣху. Таковы могли бы быть рѣчи раскаяющихся. Если же, говоритъ, Я восхотѣлъ бы спросить его: что это за раны или язвы, видимыя на рукахъ? то онъ отвѣтитъ опять: *ими же уязвленъ быхъ въ дому возлюбленнаго моего*, разумѣется пренятствіе ему со стороны отца и матери и тѣ наказанія, какихъ они требовали ему за его безразсудство, ибо домъ возлюбленнаго для каждаго изъ насъ есть домъ родителей. Итакъ, смотри, какъ велико различіе между прежнимъ и нынѣшнимъ положеніемъ дѣлъ. Лжепророки у тогдашнихъ людей возбуждали къ себѣ удивленіе, были въ славѣ и хорошемъ мнѣніи и, совершая это, не раскаявались. Въ настоящее же время, если кто рѣшится слѣдовать ихъ предсказаніямъ, то подвергается порицанію и постыждается, даже наказуется приговоромъ своихъ родителей, раскаявается какъ согрѣшившій, скорбитъ и плачетъ, признаваясь въ слабости человѣческой природы и

удобопреклонности къ грѣху, ибо духъ нечистый отнять отъ земли силою и властію Спасителя нашего Иисуса Христа.

Ст. 7. *Мечу, востани на пастыря моего и на мужа гражданина моего, глаголетъ Господь Вседержитель: порази пастыря, и расточатся овцы ¹⁾: и наведу руку мою на пастыри.*

Богъ и Отецъ далъ за насъ Сына Своего, домо-строительно допустивъ Ему, хотя Онъ и Богъ и отъ Него по естеству неизреченно рожденъ, въ образъ раба придти, стать подобнымъ намъ человѣкомъ и претерпѣть крестъ, дабы спасти міръ и отстранить владычество сатаны надъ всѣми, уничтожить также и мерзкое идолослуженіе и упразднить прорицаніе, лжепророковъ и обманы отъ сердца, отнять отъ земли духа нечистаго и, сверхъ сего, устроить поднебесную, обращая заблудившихся къ богопознанію и убѣждая ихъ избрать благочестивое и благообразное поведеніе и оказываться почитателями всякаго вида добродѣтели. Ради сего и смерть на древѣ, хотя и весьма безславную, претерпѣлъ, *о срамотъ нерадивъ* (Евр. 12, 2), ибо такъ благоугодно было и Самому Богу и Отцу. Сіе открываетъ намъ и Самъ Сынъ, говоря, *яко спидохъ съ небесе не да творю волю мою. на волю пославшаго мя ²⁾, се же есть воля пославшаго мя ²⁾, да все, еже даде ми, не погублю отъ него, но воскресу е въ послѣдній день* (Іоан. 6, 38—39), — какъ и божественный Павелъ пишетъ: *сего ради ³⁾ Христосъ умре и оживе, да и мертвыми и живыми обладаетъ* (Римл. 12, 9). Итакъ, Онъ добровольно положилъ за насъ душу (1 Іоан. 3, 16), Богъ

¹⁾ Слав. какъ и вък др. приб. *стади*.

²⁾ Въ Слав. какъ и вък. приб. *Отца*.

³⁾ *diá touto* вм. подл. *изъ тоуто* — на сіе.

и Отецъ какъ бы предалъ Его, какъ человѣка, Собственной волѣ и какъ бы допустилъ Ему, какъ я сказалъ, Своею кровію искупить жизнь всѣхъ. Такъ и Спаситель, когда Пилать подумалъ, что имѣетъ власть надъ Нимъ, отвѣчалъ ему на сіе, говоря: *не имали власти ни единыя на мнѣ, аще не бы ти дано свыше* (Іоан. 19, 11). Предвозвѣстивъ такимъ образомъ устами пророка, что великое будетъ преобразование человѣческихъ дѣлъ къ лучшему, когда претерпитъ Онъ смерть во плоти, какъ бы снѣшить потомъ съ возвѣщеніемъ о томъ времени, когда это будетъ, и повелѣваетъ осуществляться таинству страданія, побуждая самый мечъ и говоря: *востани на пастыря моего и на мужа гражданина его (моего), глаголетъ Господь Вседержитель*. Мечемъ въ этихъ словахъ, полагаемъ, обозначаетъ искушеніе (дѣйствующее) какъ бы въ видѣ меча, или даже и самаго страданія, причиненныя Эммануилу безуміемъ Іудеевъ. Такъ, кажется, разумѣлъ и сказалъ и праведный Симеонъ, когда святая Богородица приносила восмидневнаго Иисуса: *и тебе самой душу пройдетъ оружіе* (Лук. 2, 35). Вѣдь, какъ бы подвергалась она закаланію мечемъ, когда видѣла распинаемымъ Рожденнаго отъ нея по плоти. Игакъ, мечу, говоритъ, *востани на пастыря моего*, то есть: да совершится наконецъ спасительное страданіе и да придетъ время явленія благъ; ибо Христосъ есть архипастырь надъ нами и мы всѣ увѣровавшіе находимся подъ Его начальствомъ, впрочемъ и не виѣ власти Бога и Отца. Онъ (Богъ Отецъ) владычествуетъ надъ нами въ Сынѣ, чрезъ Него же и въ Немъ мы спасены и чрезъ Него *имамы приведеніе* (Ефес. 2, 18). Такъ и Спаситель сказалъ: *овцы моя гласа моего слушаютъ, и Азъ знаю ихъ, и по мнѣ грядутъ, и Азъ животно въч-*

ный дамъ имъ, и не погибнутъ во вѣки, и не восхититъ ихъ никто отъ руки моея: Отецъ мой, иже даде Мнѣ, болѣе всѣхъ есть, и никтоже можетъ восхитити (ихъ) отъ руки Отца моего. Азъ и Отецъ мой едино есма (Иоан. 10, 27—29). Итакъ, Сынъ есть собственный Бога и Отца Пастырь, пасущій не чужія стада, но Свои и Отчія, между тѣмъ какъ наемные пастыри не могутъ считаться Его собственными, кои закалали овецъ безъ всякой пощады и говорили, продавая ихъ: *благословенъ Господь, и обогатихомся* (Зах. 11. 5). Граждане же или свои и знаемые Добраго Пастыря суть всѣ находящіеся подъ Его властію, и прежде другихъ божественные ученики, кои и разсѣялась и убѣжали, когда пораженъ былъ Пастырь; ибо когда пришли слуги Іудеевъ и съ ними предатель съ отрядомъ воиновъ ¹⁾, намѣреваясь взять Іисуса, то *(ученицы) вси оставльше его бѣжали* (Матѳ. 26, 56), какъ говоритъ евангельское писаніе. А что, давъ за насъ на смерть собственного Сына, Богъ и Отецъ, сказано, какъ бы поразилъ Его, оставивъ Его на всяческія страданія, въ семъ удостовѣрить и Самъ Сынъ гласомъ поющаго о нечествовавшихъ на Него, очевидно, Іудеехъ: *заче его же ты поразилъ еси, ти погнаша, и къ болѣзни язвъ моихъ приложивша* (Псал. 68, 27). Добровольно, какъ говорилъ я, подъялъ Онъ страданіе, дабы оно имѣло искупительную силу. А что распинателямъ должна будетъ предстоить гибель и руководившіе такимъ замысломъ и предпріятіемъ (они же были и вождями народа) подпадутъ бѣдствіямъ божественнаго гнѣва, это раскрываетъ въ словахъ: *и наведу руку мою на пастыри*. Вѣдь они растлиша виноградъ Его, по слову пророка, *даша часть*

¹⁾ Римскихъ свира.

Его же *лаемую въ пустыню непроходную*— сталъ онъ *въ постребленіе пагубы* (Иѳем. 12, 10—11). Наводитъ Богъ на пастырей руку Свою, какъ бы останавливающую мечъ и совершающую наказаніе за нечестіе, не только за то, что сами они неистовствовали на Христа, но кромѣ того и для другихъ стали началомъ и путемъ неудержимаго неистовства противъ Христа. Такъ, блаженный евангелистъ Матѳей говоритъ, что, когда Пилать предложилъ Иудеямъ Христа и Варавву и провозгласилъ: *кого хотите отъ обою отпущу вамъ*, то первосвященники и старѣйшины *пустиша народы, да испросятъ Варавву, Иисуса же погубятъ*. А кромѣ того побуждали кричать: *распи, распи Его* (Матѳ. 27, 20—23 ср. Іоан. 19, 6). Посему истиннымъ оказывается сказанное гласомъ пророка, что *пастыри обуяша и Господа не взыскаша: сего ради не уразумъ все стадо и расточено бысть* (Іерем. 10, 21). Какъ бдѣніе добрыхъ пастырей приноситъ пользу стаду, такъ нерадѣніе губитъ, и подвластные всецѣло слѣдуютъ по слѣдамъ пастырей.

Ст. 8. 9. *И будетъ въ день онъ на всей земли, глаголетъ Господь, двѣ части ея потребятся и исчезнутъ, а третія останется на ней: и проведу третью часть сквозь огонь, и разжгу я, якоже разжизается сребро, и искушу я, якоже искушается золото: той призоветъ имя мое, и Азъ услышу его и реку: людіе мои сіи суть: и тѣи рекуть: Господь Богъ мой.*

Когда рука Божія настигнетъ нечестивыхъ лжепастырей, кой разрушили царскій виноградникъ, то и сами, говоритъ, неразумно содѣйствовавшіе нечестивымъ замысламъ ихъ не останутся безъ наказанія и возмездія. Такъ, города вмѣстѣ съ жителями истреблены войною и пали, подвергшись всецѣлой гибели, и едва спасся останокъ (Иса. 10 22; Римл.

9, 27), который разумѣется въ третьей части всего множества, ибо, по милосердію Божию ради отцовъ, истребляется Израиль не весь до конца. О семъ и самъ блаженный Псаія говоритъ: *и аще не бы Господь Саввоог оставилъ намъ съмене, яко Содомъ убо были быхомъ, и яко Гоморру уподобилися быхомъ* (Иса. 1, 9). Впрочемъ, третью часть или останокъ, то есть увѣровавшихъ изъ народа израильскаго, *проведетъ, говоритъ, сквозь огонь и рлжетъ ихъ, какъ сребро и золото*; ибо жизнь святыхъ не безъ тяжестей, но истинно то, что *хотящѣ жити благочестно о Христь, гоними будутъ* (2 Тим. 3, 12). Да, они призваны къ испытанію многихъ скорбей и гоненій и какъ бы разжены, испытываемые посредствомъ искушеній, такъ что съ дерзновеніемъ могутъ говорить: *яко искусилъ ны еси, Боже, разжегъ ны еси, якоже разжизается сребро* (Псал. 65, 10). Какая же польза отъ сего? или какая будетъ награда такъ претерпѣвшимъ и испытаннымъ?—Они содѣлались своими Бога, знаемыми и возлюбленными, ибо вмѣнены въ *народъ святой, въ царское священство, въ людей (взятыхъ) въ пріобрѣтеніе, дабы возвъщать совершенства Призвавшаго ихъ изъ тьмы къ чудному Его свѣту*, бывшіе некогда не народъ стали народъ (1 Петр. 2, 9—10 ср. Ос. 2, 24). Нѣкогда она слышали: *егда руки прострете ко мнѣ, отвращу очи мои отъ васъ: и аще умножите моленіе, не услышу васъ* (Иса. 1, 15). Теперь же говоритъ, что *той призоветъ имя мое, и реку: люди мои сіи суть*. Такъ, они стали собственнымъ удѣломъ Бога и Отца, даны и Сыну, ибо Онъ вмѣстѣ съ Родившимъ Его соначальствуетъ надъ всѣмъ, и имѣютъ благосердаго и милостиваго Творца и Владыку всяческихъ.

Гл. XIV. ст. 1. 2. *Се дніе грядутъ Господни, и раз-*

дѣлятся користи твоя въ тебѣ. И соберу вся языки въ брань на Іерусалимъ, и плынится градъ, и расхитятся домовы, и жены осквернятся, и изыдетъ полъ града въ плыненіе.

Указывая на спасительное страданіе на крестѣ, немного предъ симъ сказалъ: *мечу, востани на пастыря моего и на мужа гражданина его, глаголетъ Господь Вседержитель: порази пастыря и расточатся овцы.* Потому: что народъ іудейскій справедливо подвергнется ужаснымъ наказаніямъ, научилъ и сему, при совокупивъ: *и наведу руку мою на пастыри, и будетъ въ день онъ, глаголетъ Господь, двѣ части потребятся и исчезнутъ, и третью проведу сквозь огонь, и разжгу я, якоже искушается золото.* И какимъ образомъ всего естественнѣе надо разумѣть это, о семъ также сказали мы по мѣрѣ силъ своихъ. Такъ и приведенное теперь изреченіе относится къ необузданно нечестующему Іерусалиму и обозначаетъ намъ образъ плѣненія. *Се,* говоритъ, *дніе Господни,* то есть тѣ, кои Онъ наводитъ справедливымъ рѣшеніемъ и праведнымъ судомъ, почему истинно и то, что говоритъ чрезъ другаго пророка: *итѣзъ зла во градъ, еже Господь не сотвори* (Амас. 3, 6); ибо не можетъ быть такого бѣдствія для всего города, которое, говоримъ, не совершилось бы по Его попущенію и изволенію положить наказаніе за преступленія тѣмъ, кои не удержимымъ влеченіемъ устремляются ко злу. И такъ называетъ *днями Его* потому, что возвѣщается о гиѣвѣ Его (во время ихъ), когда они уже несносно неистовствовали, избивъ пророковъ, присоединивъ къ нимъ и Сына. А что будетъ во дни тѣ, это открываетъ въ словахъ: *раздѣлятся користи твоя въ тебѣ* (очевидно, собранные всѣ народы), *и расхитятся домовы, и жены вмѣстѣ съ дѣтьми будутъ насильственно*

увлечены, ибо тогда, говорить, *полъ града изыдетъ въ плъненіе*. Говорять, что Римляне, взявъ городъ и не обративъ вниманія на безстыдство сражавшихся съ ними, сожгли и самый храмъ и постройки крѣпости, но пощадили обратившихся къ нимъ (съ мольбою) обитателей верхняго города и храма. Смотри, до какой смѣлости, говорить, дошли побѣдители, такъ что, расхитивъ дома, не тотчасъ ушли съ добычею и, прибывъ въ палатки, не совершили тамъ на досугѣ дѣлежъ. Но сдѣлали это въ самомъ взятомъ городѣ, чего не случилось бы, если бы былъ какой либо защитникъ подвергшихся такому бѣдствію и поборникъ противъ опустошителей. Осквернятся, говорить, *жены*, будучи насильственно увлекаемы другими и подвергаясь лишенію чести, и притомъ часто на виду ихъ законныхъ сожителей. Таковы ужасы войны и бѣдствія, бывающія съ тѣми, кои разъ подверглись плѣну и совершенно безпомощны.

А останокъ людей (моихъ) не потребятся отъ града.

Это, думаю, есть не другое что, какъ то самое, о чемъ я только что сказалъ, что была оказана нѣкая пощада жителямъ верхняго города и спаслась часть Іерусалимлянъ, такъ какъ римскіе военачальники останавливали ярость сражающихся, если видѣли кого плачущимъ и подчиняющимся и безоружно ихъ умоляющихъ. Итакъ, или говорить объ остаткѣ народа Его въ спасенной части города, или же можетъ быть объ увѣровавшихъ въ Спасителя всѣхъ Христа, о которыхъ и говорить, что *не потребятся отъ града*, ибо всегда будутъ существовать граждане Церкви и хотя бы лишились земнаго и разрушеннаго Іерусалима, но имѣютъ вышній (Іерусаломъ), о коемъ и божественный Павелъ пишетъ: *а вышній Іерусалимъ свободъ есть, иже есть мати намъ* (Гал. 4. 26). На

нѣчто подобное, кажется, намекаетъ и блаженный Давидъ, говоря въ одномъ мѣстѣ такъ: *не подвижится въ вѣкъ живый въ Иерусалимъ* (Псиз. 124, 1), ибо Церковь непоколебима и *врата ада не одолютъ ей*, по слову Спасителя (Матѣ. 16, 18), а потому совершенно необходимо имѣть такую же твердость и населяющимъ ее, вмѣненнымъ въ народъ Божій и вчиненнымъ въ законныя чада ея.

Ст. 3—5. *И изыдетъ Господь и ополчится на языки оны, якоже день ополченія его въ день брани. И стануть позы его въ день онъ на гору Елеонстѣй, яже есть прямо Иерусалиму на востокъ. И раздѣлится гора Елеонская: полъ ея къ востокомъ, и полъ ея къ морю, пропасть велія зѣло. И уклонится полъ горы на сѣверъ, и полъ ея на югъ. И засыплется дебрь горъ моихъ, и прильпнетъ дебрь горная даже до Асаила, и наполнится, якоже наполнился во днехъ ¹⁾ труса, во днехъ Озіи царя Иудова.*

Рѣчь идетъ какъ бы о какомъ либо отважнѣйшемъ вождѣ, поощряющемъ своихъ соратниковъ къ сраженію и возстановляющаго войско на непріятельскіе полки.

Вспомнилось намъ, что и въ евангельскихъ притчахъ говорится нѣчто подобное же. Царь, совершая брачное торжество для сына своего, послалъ слугъ собрать званыхъ. Они же, безбожно оскорбивъ звавшихъ и убивъ, наконецъ умертвили также и сына. А потомъ что говорится въ притчѣ?—*Царь разгнѣвался и, пославъ вол своя, погуби убійцы оны и градъ ихъ зажже* (Матѣ. 22, 2—7). Подобное же, говорить, будетъ и съ врагами, противящимися *въ день ополченія* и истребляющими. А это служитъ доказательствомъ

¹⁾ *ἐν τῇσ' ἡμέραισ;*, какъ одни, но Слав: *отъ лица*, какъ **Ж** с. в. Евсевій, Иеронимъ, Комил. Альд. и мн. миускулы.

крайняго гнѣва и небесныхъ поражений, когда Богъ насыластъ соотвѣтственное (злѣдѣніямъ) поражение на неистовствовавшихъ противъ Него, ибо они убили какъ говорилъ я, Начальника жизни (Дѣян. 3, 15).

А поелику только одной царственной природѣ (Божества) свойственна сила совершать дѣла, превышающія слово и изумленіе, то и говоритъ, что *станутъ нозъ его*, очевидно Христа, *въ день онъ на юръ Елеонскій*. Она подвергнется четыремъ разрывамъ—два на востокъ и на западъ или къ морю (такъ богодухновенное Писаніе обычно называетъ западную сторону), а другіе два—обращенные одинъ къ сѣверу, другой къ южной сторонѣ. Разорвутся, скажутъ, и самыя вершины, такъ что наполнятся находящіеся посрединѣ рвы, подвергшись неожиданному землетрясенію до Асаила. Это, говорятъ, есть селеніе, лежащее на самомъ краю горы, Такимъ образомъ сравниваетъ это сильное землетрясеніе съ бывшимъ нѣкогда при Ози или Азаріи. Занимая въ Иерусалимѣ царственный тронъ, какъ происшедшій изъ колѣна Иудина, онъ дерзнулъ противозаконно присвоить себѣ совершеніе священническаго богослуженія, но былъ немедленно пораженъ проказою, и ужасно поколебалась, чѣмъ Богъ пръявлялъ тогда Свой гнѣвъ на это, страна Иудейская и также самый Иерусалимъ (2 Парал. 26, 16—20). Говорятъ также, что гора Сіонъ подверглась такому колебанію, что разорвалась на двѣ части и вершины нагромождены были въ прилежащихъ рвахъ. Этимъ, кажется, пророкъ указываетъ намъ то землетрясеніе, что было при честномъ распятіи, какъ говорятъ священнодѣйственники евангельской проповѣди. Пророкъ въ этихъ словахъ пространнѣе напоминаетъ о случившемся, а премудрѣйшій Матѳей, сокращая

намъ повѣствованіе, говорить такъ: *Иисусъ же, какъ возопивъ гласомъ велиимъ, испусти духъ. И се завѣса церковная раздвѣсилась на двое, съ верхняго края до нижняго: и земля потряслась: и каменіе распадаеся: и гробы отверзошася: и мнози тѣлеса усопшихъ святыхъ восташа* (Матѣ. 27, 50—52). Но поелику къ этимъ событіямъ надо примѣнить (найти) убѣдительное (духовное) основаніе, то, по нашему мнѣнію, разрывъ скалъ и загражденіе рововъ указываетъ на окаменѣніе Іудеевъ и на переходъ идолопоклонниковъ къ лучшему. Эти, поклоняясь твари вмѣсто Творца (Римл. 1, 25), имѣли какъ бы каменное сердце, жестокое и упорное, подобное скаламъ совершенно бесплоднымъ. Но что сказалъ Богъ устами Іезекіиля и о самихъ Іудеевъ: *и исторгну сердце ихъ каменное изъ плоти ихъ, и дамъ имъ сердце плотяно*, дабы они познали Меня (Іезек. 11, 19). Итакъ, разорваны были сердца заблуждающихся, когда Богъ раскрывалъ ихъ, дабы приняли слово спасительной проповѣди. На нѣчто подобное указываетъ и гласомъ Іереміи, говоря: *еда словеса моя не (суть) якоже огнь горящій, рече Господь, и яко млатъ сотрясущій камень* (Іерем. 23, 29),— *живо бо слово Божіе и дѣйственно и острѣйше* (Евр. 4, 12). Итакъ, разрывъ скалъ, какъ я сказалъ, можетъ служить очень яснымъ знаменіемъ перехода заблудившихся къ лучшему, а загражденіе рововъ, какъ говорилъ я, указываетъ на окаменѣніе Іудеевъ. Нѣчто такое сказалъ и божественный Исаія: *и будетъ въ той день, заградитъ Господь отъ ровенника рѣчного даже до Ринокуръ* (Иса. 27, 12), то есть заградится умъ по всей Іудеѣ, *да видяще не видятъ и слышаще не слышатъ, ни разумють* (Матѣ 13, 13 ср. Лук. 8, 10), ибо *покрывало на сердца ихъ лежитъ*, какъ написано, при чтеніи Вѣтхаго Завѣта (2 Кор. 3, 15).

Колебание же земли, полагаю, означаетъ переходъ изъ одного состоянія въ другое иѣкое, какъ и божественный Давидъ восклицаетъ: *спдѣй на Херувимьхъ, да подвижитсѣ земля.* (Псал. 98, 3). Не думаемъ, чтобы призывалъ поднебесную къ колебанию чувственному и тѣлесному, ибо это безцѣльно и совершенно бесполезно для насъ,—но скорѣе требуетъ, чтобы духоносцы какъ бы переставили землю отъ служенія идоламъ къ познанію истиннаго и по существу Бога, отъ мудрованія плотскаго къ желанію жить духовно, вообще отъ земнаго къ небесному. А если говоритъ, что и самые гробы умершихъ разверзлись, то, думаемъ, это потому, и что сама смерть должна была оказаться побѣжденною, когда Христосъ по домостроенію ради насъ умеръ плотію, *да и мертвыми и живыми обладаетъ* (Римл. 14, 9).

Ст. 6. 7. *И придетъ Господь Богъ (мой) ¹⁾ и вси святїи съ нимъ. Въ ²⁾ онъ день не будетъ свѣтъ, и ³⁾ зима и мразъ будетъ въ день единъ, и день той знаемъ ⁴⁾ Господеви, и не день, и не ноцъ, и при вечеръ будетъ свѣтъ.*

Бѣгло сказавъ о безбожныхъ дѣянїяхъ Іудеевъ противъ Спасителя всѣхъ насъ Христа и о плѣненїи Іудеи и даже самого Іерусалима, переходитъ потомъ къ самому концу настоящаго вѣка и благополучно повѣствуетъ о снїзшествїи Еммануила съ неба. Снїдетъ Онъ со святыми Ангелами, во славу Бога и Отца, дабы *судити вселенный въ правду* (Псал. 9, 9), ибо, какъ пишетъ божественный Павелъ: *всѣмъ намъ подобаетъ явитсѣ предъ судилищемъ Христовымъ,*

¹⁾ Опускаетъ: мой, какъ весьма немногіе.

²⁾ Опуск. предъ снмъ; и *будетъ*, какъ Алекс. и нѣк. др.

³⁾ *зас*, какъ большинство, но Сип. с. а. и нѣк. *едъа*, какъ Компл. и Слав.

⁴⁾ *ушветъ*, по Слав. какъ нѣк. и Альд. *ушветъвети*—*будетъ*.

чтобы каждому получить по достоинству соответственно тому, что сдѣлалъ, доброе или худое (2 Кор. 5, 10). Да, придетъ, говоритъ, придетъ Онъ и вси святїи съ Нимъ, то есть чистѣйшее множество святыхъ ангеловъ, Его окружающее и присутствующее при Немъ для служенія Ему, ибо Эммануиль есть Господь всяческихъ и славословится ими какъ Богъ и Соначальникъ Родившему Его. Но не лишень будетъ надлежащаго разумѣнія и тотъ, кто скажетъ, что соприсутствовать Ему будутъ и сами святые, восхищенные на облакахъ въ срѣтеніе Его на воздухъ, конечно, по воскресеніи изъ мертвыхъ, какъ о семъ думаетъ и премудрый Павелъ (1 Фессал. 4, 16). Подобное нѣчто сказалъ о нихъ и божественный Псаіа: *тамо елени срѣтотася и увидѣша лица другъ друга: числомъ преидоша, и единъ отъ нихъ не погибѣ, другъ друга не възьска, яко Господь заповѣда имъ, и духъ его собра я* (Пса. 34, 15—16). Поетъ и божественный Давидъ, предвозвѣщая снѣзшествіе съ небесъ Спасителя всѣхъ насъ Христа: *яко не отринетъ Господь людей своихъ, и достоянія своего не оставитъ, дондеже правда обратитъ на судъ, и держащїися ея вси правїи сердцемъ* (Псал. 93, 14—15). Правдою называетъ Христа, и Онъ, говоритъ, *обратитъ на судъ*. Претерпѣвъ смерть, Онъ вознесся и возшелъ къ Отцу и Богу, существу на небесахъ (Іоан. 20, 17). Но *обратитъ* нѣкогда *на судъ* и съ Нимъ *вси правїи сердцемъ*, то есть святые, какъ я только что сказалъ. А что по кончинѣ міра будетъ нѣкое другое состояніе видимой твари и что она, обновляемая Христомъ, перейдетъ къ лучшему бытію, въ этомъ удостовѣрить пророкъ, говоря: *въ онъ день не будетъ зима, и зима и мразъ будетъ во единъ день, и день той знаемъ Господеси*. Теперь различаются день и ночь и, по волѣ

Творца, раздѣляютъ время, и восходитъ свѣтъ дня, потомъ слѣдуетъ ночь. Когда же придетъ Судия, все преобразуя по Своему усмотрѣнію, тогда тварь, какъ сказалъ я, получить другое устроеніе, ибо *уже не будетъ свѣтъ, и зима и мразъ во единъ день*. Зимой и морозомъ обозначаетъ ночь, и такимъ образомъ сутки обращены въ одинъ день. Это подобно тому, какъ если-бы сказалъ: въ то время, когда Онъ, придя съ небесъ, будетъ преобразовывать все и перемѣнять къ лучшему, какъ Творецъ, тогда не будетъ ночи, ни свѣта дневнаго. Нѣчто подобное говоритъ и блаженный пророкъ Исаія: *не будетъ тебѣ солнце во свѣтъ дне, ниже восходѣ луны просвѣтитъ ночь, но будетъ тебѣ Господь свѣтъ вѣчный и Богъ славы твоя* (Иса. 60, 19). А что нѣкогда упразднится и самое дѣйствіе стихій, въ этомъ удостовѣритъ Самъ Христосъ, говоря: *абіе же по скорби дни тѣхъ, солнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта сво его* (Матѣ. 24, 29). Христосъ послужитъ для насъ свѣтомъ вѣчнымъ и Онъ будетъ постояннымъ и всегдашнимъ днемъ. А *день той*, говорятъ, *знаемъ Господеви*, ибо одинъ только Богъ и Отецъ знаетъ день кончины, въ чемъ удостовѣряетъ насъ и Самъ Сынъ, говоря такъ: *о дни же томъ и часъ никто же вѣсть, ни ангели ни небесныхъ, ни Сынъ, токмо Отецъ единъ* (Матѣ. 24, 46 ср. Марк. 13, 32). Поскольку мыслится Онъ (Сынъ) подобнымъ намъ человѣкомъ, Онъ могъ не знать то, что въ Отцѣ. Но поскольку Онъ есть по естеству Богъ и изъ Него явился. Онъ конечно знаетъ и послѣдній день, хотя и говорилъ, что не знаетъ по человѣчеству. Толкуя намъ и представляя яснѣе то, что сказалъ, пророкъ присовокуилъ потомъ: *и не день, и не ночь будетъ, но при вечеръ будетъ свѣтъ*, то есть во время ночи,

свѣтъ будетъ опять освѣщающей поднебесную чрезъ Христа, когда совершенно уничтожится тьма и уже не будетъ застилать очи святыхъ. Имѣеть свое основаніе и та мысль, что и сама тварь преобразуется къ лучшему, о чемъ достодожнымъ образомъ говоритъ ученикъ Спасителя, что *придетъ день Господень яко тать, небеса же съ шумомъ мимоидутъ, стихии же сжигаемы разорятся, земля же и лже на ней дѣла сгорятъ всѣ... новы же небесе и новы земли по обитованіямъ Его часемъ* (2 Петр. 3, 10—14). Впрочемъ, мы должны придти къ этой мысли и по необходимому умозаключенію, ибо если наше состояніе будетъ въ обновленіи жизни, то для насъ потребуется и новая тварь, о чемъ и божественный Павелъ пишетъ: *нѣкогда и сама тварь свободится отъ работы въ свободу славы чадъ Божіихъ* (Римл. 8, 21).

Ст. 8. 9. *Въ день оиъ изыдетъ вода жива изъ Іерусалима, полъ ея въ море первое, и полъ ея въ море послѣднее, и въ жатву и въ весну будетъ тако. И будетъ Господь въ царя по всей земли.*

Опять прикровенно открываетъ намъ, что величайшее и обильнѣйшее изліяніе Святаго Духа будетъ удѣлено святымъ, въ то особенно время, когда подвигнутся къ святой и всегда продолжающейся жизни, разумѣю въ будущемъ вѣкѣ. Теперь какъ бы въ качествѣ залога мы получили чрезъ вѣру во Христа начатокъ Святаго Духа. Послѣ же воскресенія изъ мертвыхъ, когда всецѣло уничтожится грѣхъ, божественный Духъ будетъ въ насъ уже не въ качествѣ залога (задатка) и мѣрою, но, какъ я сказалъ, мы будемъ надѣлены дарами чрезъ Христа богато и изобильно и уже совершеннымъ образомъ. Итакъ, водою живою называетъ Духа, который, говоритъ, и *изыдетъ изъ вышняго Іерусалима*. Поелику Богъ всяческихъ, какъ

учить богодухновенное Писаніе, живетъ не небесахъ, хотя Онъ и вездѣ есть и наполняетъ все, то посему и говоритъ, что и животворящій Духъ изыдетъ съ неба. А что священнымъ писаніямъ обычно уподоблять водѣ божественный Духъ, въ этомъ удостовѣрить Самъ Податель Его, то есть Сынъ, говоря: *впруайъ въ мя, якоже рече писаніе, рѣки отъ чрева его истекуть воды живы* (Іоан. 7, 38),— и, раскрывая это и представляя ясно, божественный евангелистъ говоритъ: *сіе же рече о Дусѣ, его же хотяшу приимати впрующіи* въ Него (ст. 39). Поелику Духъ животворить, то и сравниваетъ Его, и вполнѣ правильно, съ животворнымъ изъ чувственныхъ предметовъ—водою. А что удостоившимся святой жизни обильно прилагается полученіе дарованія Святаго Духа и какъ бы ношеніе въсебѣ животворныхъ водъ, это открываетъ въ словахъ, что одна половина той воды, которой исхожденіе ожидается изъ Іерусалима въ извѣстное время, пойдетъ къ морю первому, а половина другая—къ морю послѣднѣму. Что же это означаетъ? Морямъ и водамъ божественное писаніе часто уподобляетъ множество народовъ и безмѣрное число людей. Такъ и чрезъ одного изъ святыхъ пророковъ говоритъ нѣгдѣ: *яко наполнися вся земля воднїи Господня, аки вода многа покры море* (Иса. 11, 9). Сказалъ въ одномъ мѣстѣ и божественный Даниилъ, предвозвѣщая имѣющее быть въ послѣдніи времена съ обитателями всей вселенной: *азъ Даниилъ видѣхъ... и се четыре вѣтри небеснїи налегоста на море великое, и четыре звѣри велицїи исхождаху изъ моря, различни между собою* (Дан. 7, 2—3). Тоже самое представляя яснѣе, блаженный Давидъ воспѣваетъ: *сіе море великое и пространное: тамо гади, иже нѣсть числа, животная малая съ великими: тамо*

карабли преплаваютъ, змій сей, его же создалъ еси ругатися ему (Псал. 103, 25—26). Какой же, спросимъ, въ чувственномъ морѣ есть змій, созданный владычествующимъ надъ всѣмъ Богомъ для того, чтобы ругатися ¹⁾? Но въ священныхъ писаніяхъ обыкновенно и весь міръ уподобляется морямъ и иногда великое множество людей. Итакъ, что въ равной мѣрѣ будетъ удѣлена отъ Бога благодать Святаго Духа увѣровавшимъ, какъ изъ Израильтянъ, такъ и изъ язычниковъ, это открываетъ, говоря о водѣ животворной, что изыдетъ одна половина ея къ морю послѣднему. Моремъ же первымъ называетъ Израиля, а послѣднимъ—множество увѣровавшихъ послѣ него, то есть язычниковъ. При этомъ не утверждаемъ, конечно, того, что Духъ святой раздѣлится и будетъ несовершенъ въ той и другой части, потому именно, что говорится о половинѣ. Отнюдь нѣтъ. Напротивъ, мы должны думать, что пророкъ хотѣлъ указать на то, что въ равной мѣрѣ будетъ совершенно раздѣленіе благодати какъ тѣмъ, такъ и этимъ (Иудеямъ и язычникомъ), ибо половина и половина будетъ обозначеніемъ полного и совершеннаго равенства. А что благодать постоянна и присутствуетъ во всякое время, это нетрудно видѣть изъ того, что опять говорить пророкъ: *и въ жатву, и въ весну будетъ тако*. Надлежитъ знать, что вмѣсто: *въ весну* еврейское изданіе имѣетъ: *въ зиму*,—соотвѣтственно сему будетъ, говорить, совершенно одинаковое изліяніе умственныхъ водъ, какъ зимою, такъ и лѣтомъ, то есть во всякое время. Но нѣтъ никакого препятствія вмѣсто *зимы* читать и *весну*, по писанію Семидесяти; ибо она бываетъ въ срединѣ между зимою и

¹⁾ *ἐπιλαίσει*—играть какъ съ дитяею, ср. Матѣ. 2, 16. Въ Евр. *чтобы играть въ кости* (морѣ).

лѣтомъ, такъ что, если кто отнесетъ это ко времени зимы, то не погрѣшитъ противъ правильности слововыраженія. Если же кто пожелаетъ и другимъ образомъ понимать изреченіе о духовной водѣ, что *изыдетъ полъ ея въ море первое и полъ ея въ море послѣднее, и въ жатву и въ весну будетъ тако*, тотъ можетъ принять и такое толкованіе этого мѣста. Моремъ первымъ, быть можетъ, называетъ то, что лежитъ къ востоку, разумѣю—за предѣлами всей земли, а послѣднимъ—то, что находится у самыхъ границъ запада. Какъ бы въ качествѣ лица и начала вселенной опредѣляетъ востокъ, а *жатвою* (лѣтомъ), можно думать, называетъ теплыя и южныя страны вселенной, *весною* же опять—сѣверныя и холодныя. Такъ и божественный Давидъ, желая обозначить четыре страны поднебесной, взывалъ, къ Богу: *жатву и весну ты создалъ еси я* (Псал. 73, 17),—и еще: *сѣверъ и море ты создалъ еси* (Псал. 88, 13). Итакъ, *изыдетъ*, говорю, *вода жива* въ равенствѣ и въ раномѣрной благодати *въ море первое и въ послѣднее*, то есть на востокъ и западъ,—и *въ жатву и весну*, то есть опять на югъ и на сѣверъ. Поднебесная наполнится чрезъ Христа благодатными дорами, и даръ конечно пребудетъ у пріившихъ оный. Тогда-то вотъ и *будетъ Господь въ царя по всей землѣ*. Мы будемъ подъ единою только Его властью и Онъ будетъ владычествовать надъ всѣмъ, причемъ совершенно упразднится міродержители вѣка сего и всякое восторжествовавшее злое начальство и жестоковластіе надъ нами, а также изгнаны будутъ и самъ сатана и сущія съ нимъ лукавыя силы.

Ст. 9. 10. 11. *Въ день онъ будетъ Господь единъ, и имя его едино, обходя (всю) ¹⁾ землю и пустыню, отъ*

¹⁾ Опуск. *лава*, но въ толкованіи читаетъ, какъ и прочіе код. и Евр.

Гаваи и до Реммона, на югъ Иерусалиму. Рама же ¹⁾ на мѣстѣ пребудетъ, отъ вратъ Веніаминовыхъ до мѣста вратъ первыхъ, даже до вратъ угольныхъ и до столпа Анамуилъ ²⁾. До ³⁾ подточилій царева ⁴⁾ вселится въ немъ, и амавема не будетъ ктому, и вселится Иерусалимъ надъянно ⁵⁾.

Неясна почти всегда рѣчь святыхъ пророковъ, и это, думаю, бываетъ по премудрому благоустроению Божию, дабы не бросалась бы святыня псамъ и истинно многоцѣнный жемчугъ, нерадиво поверженный къ ногамъ свиней, не подвергся бы поруганію (Матѣ. 7, 6). Впрочемъ, достойнымъ Христосъ въ духѣ отрываетъ знаніе и представляетъ ясно чудеса будущаго вѣка. Въ чувственныхъ же предметахъ почти всегда прообразуются сокровенные и духовные, и видимое бываетъ какъ бы тѣломъ невидимаго. Итакъ, сказалъ, что *въ день онъ*, то есть въ то время, когда наше сосояніе перемѣнится въ обновленіе жизни и сама тварь измѣнится къ лучшему чѣмъ прежде, *будетъ Господь единъ, и имя его едино, обходя всю землю*. Всегда былъ и есть и будетъ Единъ Господь, по естеству и истинно Богъ всяческихъ, переведшій къ бытію нѣкогда не сущее (ср. Римл. 4,17). Когда же изобрѣтатель грѣха, то есть сатана, прельстилъ поднебесную, тогда мы, жалкіе, оказались увлеченными ко лжи и нечистому служенію и пребывали въ мірѣ слѣбными и безумными, называя соблазнителей господами и глупо присвоая имя божества

¹⁾ Слав. и вознесетъ (согл. Евр.) на мѣстѣ и пребудетъ.

²⁾ Такъ нем., по Слав. *Анамема*, какъ автор греч. и Кир. далѣ въ томъ.

³⁾ Слав. *и до подточилія*, какъ Алекс. и нѣк. мн.

⁴⁾ Слав. *и вселится*, какъ мн. поздн.

⁵⁾ *τετοειδότης* какъ всѣ почти и Евр., по Слав. *надъянно*, какъ Иерон. Кошиц. и немн. мн.

нечистымъ демонамъ. Впрочемъ, когда прейдетъ и уже придетъ къ концу настоящій вѣкъ, вотъ тогда-то, съ отнятіемъ у насъ всякаго умоповрежденія и поверженіемъ уже враговъ подъ ноги Христа (I Кор. 15, 25—27), и *будетъ наконецъ Господь единъ на всей земль*, причемъ никто не будетъ похищать у Него славы господства. И въ другомъ отношеніи Христосъ будетъ единымъ Господомъ, такъ какъ упразднится всякое царство земное и Ему только Одному вселенная усвоить власть надъ всѣми. Подобное нѣчто сказалъ и премудрый Даниилъ. Изъясняя видѣніе, говоритъ: *якоже видѣлъ еси, яко отсѣчяся отъ горы камень безъ руки, и истины глину, желѣзо, мѣдь, сребро, золото. Богъ великій возвести царю, и мже подобаетъ быти по сихъ: и истиненъ сонъ, и вѣрно сказаніе его* (Дан. 2. 45). Итакъ, Онъ одинъ только будетъ и наполнитъ славою Своею святой градъ, то есть духовный Іерусалимъ, коего ширину и длину, опять какъ въ прообразѣ, показываетъ въ земномъ Іерусалимѣ. Реммонъ же есть нѣкая скала въ южной пустынѣ. Такимъ образомъ ширина Іерусалима—отъ Гавы до Реммона. Опредѣляетъ и длину, говоря такъ: *отъ вратъ Веніаминихъ до вратъ первыхъ, даже до вратъ угольныхъ, и до столпа Анамеилъ, до подточилія царева. Первыми и угольными назывались нѣкія ворота въ Іерусалимѣ, также и Анамеилъ было названіемъ башни, за которою сейчасъ же слѣдовало и подточиліе царево: эти мѣста, какъ въ образѣ, обозначаютъ длину Іерусалима. Какъ блаженному пророку Іезекілю Богъ всяческихъ приказывалъ измѣрить тростью домъ, туда и сюда простирающийся (Іезек. 40, 61 слѣд.), указуя на то, что у Бога есть многія обители и безчисленныя жилища святыхъ (Іоан. 14, 2): такъ, мнѣ кажется, и*

здѣсь посредствомъ прообразовъ указываетъ ширину и длину и описываетъ намъ духовный Иерусалимъ, то есть Церковь Христову, къ коему (Иерусалиму) и божественный Исаія взывалъ, говоря: *разшири мѣсто кущи твоя и покрововъ твоихъ, водрузи, не пощади, продолжи ужя твоя и колія твоя укрѣпти, еще на десно и на лѣво простри* (Иса: 54, 3—3). Такъ расширенный святыи городъ и соотвѣтственно шириной протяженный и въ длину населять святые, *и не будетъ*, говорить, *анагема ктому*, то есть никоимъ образомъ не будетъ отчужденъ отъ Бога, ибо твердую даруетъ ему любовь и уже не отпадетъ къ оскорбленію Бога, когда, какъ я сказалъ, совершенно уничтожится грѣхъ и искушающій сатана. Не будетъ тамъ льва, и ни одинъ изъ злыхъ звѣрей не взойдетъ въ него и не обрѣтется тамъ (1 Петр. 5, 8 ср. Быт. 3, 1 дал.), ибо *вселятся надъянно* (довѣрчиво). Поелику же въ срединѣ вставляетъ слова: *Рама же на мѣстѣ пребудетъ*, то въ объясненіе смысла этихъ словъ, сколько можемъ, скажемъ опять слѣдующее. Рама— это нѣкій городокъ или селеніе, принадлежащее колѣну Асирову. Но кромѣ нея есть другая Рама въ колѣнѣ Неффалимовомъ. Святыи пророкъ упоминаетъ одну или другую изъ этихъ Раму. Сказано: *гласъ въ Рамѣ слышанъ бысть, плачь и рыданіе и вопль многъ: Рахиль плачущися о сынахъ своихъ, и не хотяше утѣшиться, яко не суть* (Иерем, 31, 15). Это, говоримъ, совершилось въ Виѳлеемѣ, когда Иродъ велѣлъ убить младенцевъ въ немъ (Матѳ: 2, 16—18). Такимъ образомъ, Рамою называетъ Иерусалимъ, потому что въ немъ при взятіи его былъ великій плачь. Такъ и пророкъ Иеремія изображаетъ его какъ бы плачущимъ и рыдающимъ о погибшихъ чадахъ своихъ, когда говоритъ: *плача плакася въ ноци, и слезы*

его на ланитѣхъ его (Плачь Іер. 1, 2). Какой же это былъ плачь?— *Дѣвицы мои и юноты отгидоша въ плѣнъ, мечемъ и голодомъ избилъ еси, въ день гнѣва твоего сварилъ еси, не пощадѣлъ* (Плачь Іер. 2, 21). Вполнѣ справедлива будетъ рѣчь и того, кто пожелаетъ приложить это названіе и къ духовному Іерусалиму, то есть къ Церкви и назвать ее Рамою; ибо много въ церквахъ есть плачущихъ и имѣющихъ *печаль по Бозь, яже покаяніе во спасеніе нераскаивно содѣлываетъ* (2 Кор. 7, 10). Одобряетъ такихъ и Самъ Хригосъ, говоря такъ: *блажени плачущіи, яко ти утѣшатся* (Матѣ. 5, 4), и опять: *блажени плачущіи нынѣ, яко возмѣтятся* (Лук. 6, 21)¹⁾. Итакъ, если гласомъ пророка названа Рамою Церковь, то и въ такомъ случаѣ рѣчь (пророка) сохранить свою достовѣрность. Кромѣ того, *на мсть*, говорить, *пребудетъ*, то есть не поколеблется, ибо крѣпко утверждаетъ, какъ я говорилъ, и непоколебима Церковь Христова.

Ст. 12. *И сіе будетъ паденіе, имже изсѣчетъ Господь вся люди, елицы воеваша на Іерусалимъ: истаютъ плоти ихъ, стоящихъ на ногахъ своихъ, и очеса ихъ истекутъ изъ обочій ихъ, и языкъ ихъ истаетъ во устнѣхъ ихъ.*

Скорбь дудете имѣть въ мѣръ (Іоан. 16, 33), провозгласилъ Христосъ увѣровавшимъ въ Него. Однакожь ободряетъ ихъ, благополезно присоединивъ: *но держайте, азъ побѣдихъ мѣръ* (тамъ же), ибо далъ намъ (власть) *наступати на змію, и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19). Какія же это скорпіи и что же это за змѣи? Очевидно, не тѣ ли мерзостныя и смертоубійственныя полчища пагубныхъ демоновъ и святыхъ гоненіямъ подвергающихъ. кои

¹⁾ У св. Кирилла: *яко ти возмѣются*,

и сдѣлались сотрудниками необузданнаго неистовства духовъ въ (этомъ) мірѣ, кои (духи) и обходятъ вселенную, устроая многоразличныя козни святымъ, хотя Христосъ и восторжествовалъ надъ ними, *пригвоздивъ на собственномъ крестѣ еже на насъ рукописаніе* (Колосс. 2, 14), дабы избавить насъ отъ жестоковластиа ихъ? Итакъ, поелику сказалъ, что *вселится надъянно Іерусалимъ, яже есть Церковь Бога жива* (1 Тим. 3, 15), и было конечно весьма справедливо ожидать исполненія этого, съ уничтоженіемъ враговъ и истребленіемъ навывшихъ гнать ее; то и дѣластъ намъ необходимое повѣствованіе о семъ: *ибо сіе, говоритъ, будетъ паденіе, имже изсѣчетъ Господь вся люди, елицы воевали на Іерусалимъ: плоти ихъ истаютъ, истекутъ и очи, причемъ истаетъ и языкъ*. Конечно, общая эта и по естеству бывающая смерть уничтожаетъ плоти всѣхъ и истребляетъ глаза и языкъ, но ужаснѣйшимъ и до крайности доходящимъ бѣдствіемъ по справедливости будетъ истребленіе плотей у живыхъ и еще *стоящихъ (на ногахъ своихъ)*, какъ и исчезновеніе глазъ и отъятіе языковъ. Вотъ это-то, говоритъ, во всей силѣ непремѣнно и случится съ тѣми, кои избрали богоненавистную и проклятую жизнь. Они подвергнутся наказанію не только за свои преступленія противъ святыхъ, но и за то плотолубіе, которое они имѣли въ семъ мірѣ и которое стало для нихъ виною непріятія вѣры и нежеланія жить благочестиво и возлюбить славу жизни во Христѣ; ибо они, какъ я сказалъ, сдѣлались необыкновенно склонными къ нечистойнѣ удовольствіямъ, возимѣли вожделѣніе къ каждому видимому предмету, какъ бы съ жадностію поглащая. И языкъ наострили они противъ Христа и составляютъ нечестивыя обвиненія на

священные догматы Церкви. Посему и справедливо получаютъ наказаніе на плоти (тѣлахъ), глазахъ и языкахъ. Какъ жена, пившая воду обличенія и преступившая клятву, получала наказаніе на лоно, относительно котораго и дѣлаются обвиненія въ блудѣ, — *надметъ, (чрево ея), сказано, и отпадетъ стегно (лоно) ея* (Числ. 5, 27), — равнымъ образомъ, думаю, и преслѣдующіе святой городъ получаютъ наказаніе на плоти, и глазахъ, и языкахъ; ибо у нихъ (господствуетъ) плотолюбіе, а кромѣ того любострастіе, и прельщенія посредствомъ глазъ, и рѣчи необузданнаго языка.

Ст. 13, 14. *И будетъ въ день оиъ ужасъ Господень велий на нихъ. И имутся кійждо за руку ближняго своего, и соплетется рука его къ руцѣ ближняго своего. И Иуда ополчится во Иерусалимъ, и соберетъ крѣпость всѣхъ людей окрестъ, золото и серебро и ризы во множество зѣло.*

Ужасомъ ¹⁾ въ этихъ словахъ называется опять страхъ или изумленіе. Итакъ, въ то, говорить, время, когда враги Церкви, подвергаясь столь ужаснымъ наказаніямъ, станутъ собирать другъ друга, они будутъ поражены ужасомъ и, наконецъ оставивъ уже дерзкое преслѣдованіе святаго города, уйдутъ бѣглецами и, бесполезно ища другъ друга помощи, окажутся жалкими, низверженными и въ поправіи у святыхъ. А Иуда, говорить, то есть оправданные чрезъ вѣру въ Христа и носящіе въ себѣ духовнаго Іудея и обогатившіеся обрѣзаніемъ во Святомъ Духѣ (Римл. 2, 20) — *ополчатся во Иерусалимъ*, то есть пренобѣдятъ враговъ и осилятъ противниковъ, попирая ихъ какъ скорпіевъ, *на аспиду и василиска*

¹⁾ Греч. *ἐκστασις* — изступленіе.

наступал, лъва и змя совершенно презирая (Псал. 90, 13). Будуть они славны и достохвальны, изъ таковыхъ дѣяній собирая богатство себѣ какъ золото, серебро и одежду, ибо какъ можетъ кто усумниться въ томъ, что смыслъ этого пророчества заключается не въ чувственныхъ предметахъ? Вѣдь богатство святыхъ—не тлѣнное и земное, но духовное, небесное, постоянное, которое собирають своимъ душамъ учащѣ и другими сѣносами прославляющіеся въ Церкви. Какъ бы расхищаютъ они крѣпость всѣхъ людей, приводя чрезъ вѣру ко Христу наилучшіе народы. Такъ и Самъ (Христосъ) сказалъ о Себѣ, что Онъ *расхитилъ сосуды крѣпкаго* (Матѣ. 12, 29). Если же кто скажетъ, что объ Іудеѣ, собирающемъ крѣпость всѣхъ людей кругомъ, золото, и серебро, и одежду, говорится для того, чтобы мы разумѣли, что и собирающіе мірскую мудрость прославляются посредствомъ нея, подвизаясь за догматы благочестія: то и такое разумѣніе можетъ имѣть для себя надлежащее основаніе. Такъ, мудрыя жены Израильтянъ обобрали нѣкогда Египтянъ, занявъ у сосѣдей и сообитателей своихъ сосуды золотыя и серебряныя и одежду (Исх. 3, 21—22; 11, 2). Итакъ, какъ въ чувственныхъ предметахъ и какъ въ вещахъ видимыхъ, выражается блескъ духовныхъ благъ. Преимущественнымъ же богатствомъ учителей служатъ ученики. Такъ и божественный Павелъ спасеннымъ и увѣровавшимъ чрезъ посредство его провозглашалъ говоря: *свидѣтельствую вашу похвалю, братія, которую я имѣю во Христа Иисуса* (1 Кор. 15, 31), и въ другомъ мѣстѣ называетъ ихъ *вѣнцомъ и радостію* (Филипп. 4, 1).

Ст. 15. *И сіе будетъ паденіе конемъ, и мскомъ, и вельблюдомъ, и осломъ, и встѣмъ скотомъ сущимъ въ поляхъ оныхъ, по паденію сему.*

Опредѣливъ уже (различныя) образы наказанія, коимъ въ свое время всенепремѣнно подвергнутся ополчавшіеся на святой градъ, и преслѣдовавшіе, надменные, мерзкіе и любящіе обвинять, даже говорящіе неправду на Бога и *воздвизающіе на высоту рогъ*, по слову псалмопѣвца (Псал., 74, 6), — благополезно потомъ прибавляетъ, что *сіе будетъ паденіе конемъ, и мхомъ* (муламъ), *и вельблюдомъ, и осломъ, и вьсьмъ скотомъ*. Посредствомъ подъяремныхъ указываетъ на ѣздящихъ на нихъ. На Иудеевъ и на самый Иерусалимъ нападали какъ отдаленные, такъ и сосѣдніе народы. Изъ нихъ одни, какъ Вавилоняне и Сирійцы, а также Египтяне, были наѣзджиками на коняхъ, — а другіе запрягали верблюдовъ, ословъ и лошаковъ, каковы Моавитяне и кочевники пустыни, о коихъ и пророкъ Исаія упоминаетъ, говоря: *въ печали и въ тѣснотѣ левъ и львицищъ: оттуду аспиды и племя аспидовъ парящихъ, иже везяху на ослахъ, и на вельблюдѣхъ богатство свое* (Иса. 30, 6); — и въ другомъ мѣстѣ говоритъ, что онъ *узрѣлъ всадника на ослахъ и всадника на вельблюдѣ* (Иса. 21, 7). Итакъ, въ лицѣ языческихъ народовъ, всегда воевавшихъ противъ земнаго Иерусалима, какъ въ прообразѣ, описываетъ враговъ истины, дабы по нимъ мы уразумѣвали нашихъ видимыхъ и невидимыхъ враговъ, съ коими у насъ брань. Если же кто пожелаетъ свойства скотовъ принимать въ значеніи прообраза враговъ Церкви, то ничего несправедливаго не будетъ такъ говорить и понимать. Такъ одни изъ нихъ явили себя стремительными и дерзкими, какъ, пожалуй, кони, коимъ со всею справедливостію можно приписать любострастіе и неистовство въ отношеніи женскаго пола, — другіе на подобіе лошаковъ оказались дикими и жестокими (дикими обыкновенно называютъ ихъ и ед-

линскіе поѣты),—иные же по своимъ свойствамъ были подобными верблюдамъ, то есть несправедливыми и надменными и по глупости высокоумствующими,— а иные, ничѣмъ не отличаясь отъ ословъ, страдали недугомъ крайняго неразумія, ибо лѣнивъ оселъ и тунъ къ ощущенію и служить образомъ крайняго неразумія. Должно замѣтить, что воинствующихъ съ Церковію не уподобляетъ ни одному изъ кроткихъ и чистыхъ животныхъ, какъ напримѣръ овцѣ и волу, но наоборотъ сравниваетъ съ нечистыми и неручными, каковыя и закономъ (Моисеевымъ) осуждались какъ негодныя и нечистыя.

Ст. 16, 17. *И будетъ, елицы аще останутся отъ всѣхъ языкъ пришедшихъ на Иерусалимъ, и въздутъ на всякое лѣто поклонятся Царю Господу Вседержителю Богу ¹⁾*, и праздновати праздникъ скинопиги. *И будетъ, елицы аще не въздутъ отъ всѣхъ племенъ земли во Иерусалимъ поклонитися Царю Господу Вседержителю Богу ¹⁾*, и сіи оныѣ приложатся. ²⁾

Сказавъ, что воинствовавшіе съ церквами и надмѣвавшіеся и превозносившіеся надъ святымъ Іерусалимомъ подвергнутся подобающимъ имъ наказаніямъ, предрекаетъ потомъ поклоненіе оставшихся послѣ нихъ,—очевидно во Христвѣ вѣрою, ибо Онъ есть *чашіе языковъ*, по слову патріарха (Быт. 49, 10). Назначенъ Онъ и во *святъ языкомъ* (Лук. 2, 32) и въ завѣтъ рода (ср. Лук. 1, 50. 72), *отверсти очи слѣпыхъ, и извести отъ узъ связанныхъ, и изъ дому темницы съдѣцѣя въ тмъ* (Иса. 42, 7). Итакъ, что язычники, оставивъ слѣпоту идолопоклонства и служенія діаволу и расторгнувъ узы невѣжества, при-

¹⁾ Приб. *Богу*—весьма рѣдкое чтеніе.

²⁾ Въ Слав. приб: *не будетъ на нихъ дождя, какъ Альд. и нѣк. соотв Евр.*, но въ древнѣйшихъ авторитетныхъ кодексахъ нѣтъ.

дуть къ свѣту истины и подчинятся игу Спасителя, — это открываетъ въ словахъ, что оставшіеся изъ наказанныхъ или воинствовавшихъ съ церквами (а ихъ безчисленное множество) *взыдутъ на всякое лѣто поклоняются Господу Вседержителю Богу и празднуютъ праздникъ скинопиги*. Законъ Моисеевъ устанавливалъ совершать праздникъ скинопиги (кущей) въ пятнадцатый день седмаго мѣсяца, по собраніи урожая съ полей въ житницы, почему и называется праздникъ *исходное* (*עֲשׂוֹת*). Повелѣвалъ *брать вѣтви финиковыя, и плодъ древа красенъ, и вѣтви древа чистыя, и вербы, и агновы* ¹⁾ *вѣтви*, а также пить воду изъ потока и увеселяться (Лев. 23, 39—43). Поводомъ для праздника законъ ставилъ обитаніе Израиля въ шатрахъ, по освобожденіи его отъ жестоковластія Египтянъ. Это было прообразомъ таинства Христова. И мы сами освобождены отъ жестоковластія діавола и призваны, какъ я сказалъ, въ свободу чрезъ Христа (Гал. 5, 13) и подчинились Самому Царю всяческихъ и Жизни, пренебрегши жестокустію издавнихъ властелиновъ нашихъ. И празднуемъ мы истинный праздникъ кущей, то есть день воскресенія Христова, когда тѣла всѣхъ какъ бы твердо водружены въ Немъ, хотя и подверженныя тлѣнію и подчиненныя смерти. Онъ есть воскресеніе, Онъ—жизнь (Іоан. 11, 25), какъ бы первенецъ изъ мертвыхъ и *начатокъ умершыхъ* (1 Кор. 15, 20 ср. Дѣян. 26, 23; Колос. 1, 18; Апок. 1, 5), исполняющій насъ духовнаго благоплодія и дающій намъ возможность какъ бы съ полей собранные труды (плоды) скоплять въ житницахъ небесныхъ. Онъ дастъ намъ жизнь въ раю и блаженство, конечно

¹⁾ Гибкое дерево, растущее при потокахъ.

духовное, — намъ, побѣдившимъ грѣхъ, благоухающимъ духовно, имѣющимъ прекрасный и достолюбезный плодъ евангельскаго житія, свято и праведно жительствующимъ. Указаніемъ на это можетъ служить наконецъ и то, что они имѣли *ветвь финиковую и плодъ древа краснаго* въ соединеніи съ другими (растеніями для палатокъ). Онъ есть *потокъ сладости*, коимъ *наполнил* насъ Богъ и Отецъ (Псал. 35, 9). Онъ — источникъ жизни и *рѣка мира*, уклоняющаяся на насъ, призванныхъ изъ язычниковъ (Пса. 66, 12), — о чемъ точная рѣчь есть у насъ въ другомъ мѣстѣ. Итакъ, восходящія поклоняться Богу Вседержителю и совершать праздникъ кущей суть оправданные чрезъ вѣру во Христѣ. А не восходящимъ угрожаетъ гибелью и наказаніями, соотвѣтствующими тѣмъ, коимъ должны подвергнуться гонители и обидчики, ибо наравнѣ со врагами считаются не восхотѣвшіе любить, о чемъ, думаю, и Самъ Христосъ сказалъ: *иже ищетъ со мною, на мя есть: и иже не собираетъ со мною, расточаетъ* (Лук. 11, 33).

Ст. 18. *Аще же колыно Египетское не взыдетъ, ни придетъ туда* ¹⁾, *и на сихъ будетъ паденіе* ²⁾, *имже поразитъ Господь вся языки, елицы аще не взыдутъ еже праздновати праздникъ скинопиги.*

Въ лицѣ одного народа, разумѣю Египтянъ, указываетъ на дошедшихъ до крайняго заблужденія и безразсудно предавшихъ идолослуженію, коимъ послужить ужаснымъ, неизбѣжнымъ и погубнымъ наказаніемъ то, что они не восхотятъ чтить достопріемлемую благодать спасенія чрезъ Христа. Едва

¹⁾ *ἐκεῖ* какъ Алекс., Еѳс., Иерон. и нѣк рукоп., но Слав. не чит. согл. Ват., Син. и мн. др.

²⁾ *πτῶσις*, какъ Син. Ват. Алекс. и больш. но Слав: *язва -плггѣ*, какъ нѣк. немн.

не убійцами собственныхъ душъ оказались они, если истинно то, что при возможности для нихъ достигнуть вѣчной жизни, когда предложена была для усвоенія желающимъ пріять небесное милосердіе, и снять съ себя грѣхи,—они предались своимъ заблужденіямъ и скверну грѣха оставили неотмытою и пребыли въ заблужденіи, хотя божественный свѣтъ и осіяваетъ всѣхъ и призываетъ къ прозрѣнію сущихъ во мракѣ и тьмѣ. Сказалъ бы я о каждомъ изъ таковыхъ: *благъ наче его извергъ, яко въ суетѣ прииде, и во тмѣ идетъ, и во тмѣ имя его покрывается* (Екклес. 6, 3—4),—*добро бы ему, аще не бы родился*, по слову Спасителя (Матѣ. 26, 24). А что не объ однихъ только Египтянахъ рѣчь, но случится это со всѣми язычниками, кои безъ сомнѣнія подвергнутся наказанію, какъ пренебрегшіе спасеніемъ чрезъ Христа и не почтившіе празднества Его,—въ семъ удостовѣрять, говоря далѣе такъ:

Ст. 19. *Сей будетъ грѣхъ Египту, и грѣхъ всѣмъ языкомъ, елицы аще не въздутъ еже праздновати праздникъ скинопиги.*

До пришествія Спасителя пожалуй еще и было, и отчасти благоприличное, извиненіе у язычниковъ, кои могли сказать, что никто не проповѣдалъ имъ. Посему и Спаситель въ евангельскихъ притчахъ, указывая намъ на это самое, сказалъ, что работники, позванные около одиннадцатаго часа, говорятъ: *никтоже насъ наятъ* (Матѣ. 20 7). Когда же наконецъ возсіялъ Христосъ, связалъ сильнаго (Матѣ. 12, 29), освободилъ отъ жестокости онаго (діавола) подвластныхъ ему, оправдалъ вѣрою приходящихъ къ Нему, положилъ душу Свою за жизнь всѣхъ (1 Иоан. 3, 16): тогда уже не найдутъ достаточнаго основанія для извиненія тѣхъ, кои не пріяли столь священную

благодать. Посему истину и о самихъ язычникахъ изрекаетъ Христосъ, если говорить: *ище не быхъ пришелъ и глаголахъ имъ, грѣса не быша имъ. нынѣ же вины не имутъ о грѣхъ своемъ* (Іоан. 15, 22).

Ст. 20. *Въ день онъ будетъ еже во уздѣ коня свято Господу Вседержителю.*

Такъ какъ уже утихла всякая война, прекращено сраженіе, враги прогнаны и непрестанный наконецъ миръ вѣнчаетъ святой городъ, то есть Церковь, то и военные, говоритъ, снаряды окажутся праздными, какъ бляхи и украшенія на уздахъ (коней). Въ чемъ такомъ будетъ имѣть нужду всадникъ, отличающійся въ сраженіи, если совсѣмъ нѣтъ ни одного сопротивника? Итакъ, священными, говоритъ, будутъ сосудами и посвященіемъ Богу военные доспѣхи. Такъ какъ Онъ есть Управитель мира, то Ему справедливо и посвящаются уже излишніе и бездѣйственные военные снаряды. Такъ и блаженный пророкъ Псаія сказалъ о нѣкіихъ, что *раскуютъ мечи своя на орала, и коня своя на серпы, и не возметъ языкъ на языкъ меча, и не навикнутъ ктому ратоватися* (Пса. 2, 4), когда времена мира какъ бы убѣждаютъ ихъ отдать военные доспѣхи на нужды земледѣлія и перейти къ другимъ мирнымъ занятіямъ, бросивъ военныя упражненія. Такъ и божественный Захарія говоритъ, что, когда наконецъ данъ будетъ Богомъ непрестанный миръ, то снаряды, нужные для ратниковъ, преобразуются въ посвященіе Богу, ибо совсѣмъ упразднится войско и не будетъ заботы ни о коняхъ, ни объ уздахъ или бляхахъ на нихъ, но напротивъ—всѣ склонятся къ желанію отличиться въ занятіяхъ добродѣтелию и богопочитаніемъ.

Но нѣкоторые думаютъ, что значеніе пророчества можно опредѣлить другимъ образомъ. Говорятъ, что

нѣкогда обрѣтено древо креста, имѣвшее еще вбитые гвозди, изъ коихъ, взявъ одинъ, благочестивый Константинъ прикрѣпилъ къ уздѣ своего коня, будучи увѣренъ, что чрезъ это онъ получитъ благословеніе отъ Бога. Не невѣроятнымъ можно назвать, если это такъ было, и нелишеннымъ должнаго основанія можно справедливо признать то, что благочестивѣйшій царь былъ въ памяти у Бога и почитенъ пророческимъ предсказаніемъ. Вѣдь слово святыхъ пророковъ сдѣлало же нѣкогда упоминаніе и предсказаніе о весьма многихъ, какъ конечно и объ Іосіи ¹⁾ и о нѣкоторыхъ другихъ. А иногда и спокойствіе и благочестіе временъ обозначаетъ чрезъ тогдашнихъ властителей. Ничего поѣтому нѣтъ несообразнаго, если и теперь пророкъ Захарія упоминаетъ о достопамятномъ событіи, и о боголюбивомъ, истинномъ и благочестивомъ царѣ, и о временахъ, посвященныхъ любви ко Христу; ибо украшеніе царскихъ коней гвоздемъ, взятымъ отъ честнаго креста, на что другое можетъ указывать намъ, какъ не на величайшее и истинно достославнѣйшее благочестіе властителей?

И будутъ конобы въ дому Господни яко чаши предъ лицемъ алтаря.

Конобы (котлы) были во святой скиніи и въ устроеномъ потомъ храмѣ, въ коихъ (котлахъ) варилось мясо жертвъ, которое священники потребляли въ святомъ мѣстѣ, что совершать законъ повелѣвалъ для того, чтобы святыня не выносилась изъ священныхъ мѣстъ. Поэлику же, съ прекращеніемъ оныхъ древнихъ обрядовъ, таинства у насъ пере-

¹⁾ 3 Цар. 13, 2 слѣд.

шли къ другому образу богослуженія, и мы чрезъ вѣру научены чтить Бога всяческихъ уже не овце-закланіемъ и куреніями, а напротивъ — жертвами безкровными, духовно священнодѣйствуя въ церквахъ и Самого Спасителя всѣхъ Христа: то и вмѣсто конобовъ употребляемъ другіе священные сосуды, кои и называетъ здѣсь пророкъ чашами. А эти сосуды преимущественно употребляются пьющими, откуда мудрый слушатель безъ сомнѣнія пойметъ значеніе обозначаемаго, хотя бы наша рѣчь о семъ и была нѣсколько темнѣе, чѣмъ должно, потому что повѣствованіе о сокровенномъ должно быть сокращенно. Итакъ, тогда были конобы, нынѣ же чаши *предъ лицомъ алтаря.*

Ст. 21. *И будетъ всякъ конобъ во Иерусалимѣ и во Иудѣ святъ Господеву Вседержителю. И придутъ вси жрущии, и примутъ отъ нихъ, и сварятъ въ нихъ.*

Конобами называетъ, пользуясь еще древними именами, таинственные ¹⁾ сосуды, кои и суть святы, почтенны и пречестны и для самихъ сущихъ во *Иерусалимѣ*, то-есть въ церкви, очевидно для божественныхъ священнослужителей, — и для самого *Иуды*, то-есть опять для получившихъ обрѣзаніе въ духѣ, кои суть также увѣровавшіе. Отнюдь никѣмъ не берутся сосуды святаго жертвенника для общаго употребленія (дома), но, какъ я сказалъ, они святы и блюдутся во славу Божию и служатъ только для однихъ потребностей святой трапезы, посредствомъ нихъ и въ нихъ совершаются жертвы приносящихъ ихъ (жертвы), а не каждый приноситъ свой сосудъ, но всѣ пользуются одними только священными со-

¹⁾ Употребляемые при совершеніи таинствъ

судами; ибо *всякъ конобъ святъ будетъ*, говорить, *Господи*. И такъ, хотя пророкъ говоритъ какъ о подзаконныхъ еще жертвахъ и употребляетъ слова *конобы* и *сварятъ*, но мы должны разумѣть это въ отношеніи къ временамъ Христовымъ. Думаемъ, что по благоусмотрѣнію рѣчь святыхъ пророковъ была неясна и не всеѣмъ просто доступна, дабы однимъ только святымъ приличествующая (назначавшаяся) рѣчь не была бросаема псамъ (Матѳ. 7, 6) и не открывалась людямъ нечистымъ и мерзкимъ.

И не будетъ Хананей ктому въ храмъ Господа Вседержителя въ день онъ.

Слабъ и хрупокъ, какъ можно видѣть, умъ древнихъ, и всеѣмъ бѣденъ. Израильтяне освобождены были Моисеемъ изъ Египта, свергли съ себя ярмо несноснаго рабства и, по совершеніи у нихъ многочисленныхъ и досточудныхъ знаменій, вышли наконецъ, перешли и чрезъ самое море, ѣли хлѣбъ, сходявшій съ неба, и пили воду, изъ скалы вдругъ выведенную въ пустынь (Исх. 14, 1 слѣд. 16, 1 слѣд. Числ. 20, 1—13). Что же они, жалкіе?—Въ отсутствіи Моисея сдѣлали тельца (Исх. 32, 1 слѣд.) и, какъ говоритъ пророкъ, воспріяли *скинью Молохову, и звезду бога ихъ Рефана, образы, яже сотворили себѣ* для поклоненія (Амос. 5, 26 ср. Дѣян. 7, 43). Но тѣ погибли, ибо *падоша кости ихъ въ пустыни* (Евр. 3, 17), какъ написано. Послѣ того ихъ потомки, хотя подъ предводительствомъ Иисуса перешли Иорданъ, но съ теченіемъ времени, когда были подъ управленіемъ судей, снова сдѣлались служителями идоловъ. Но и во времена святыхъ пророковъ приносили жертвы золотымъ телицамъ, что сдѣлалъ имъ проклятый Іеровоамъ (3 Цар. 12. 28—33). И кромѣ того еще, воздвигнувъ капища и алтари, также по-

кланялись Ваалу, Хамосу, Астартѣ, Веелфегору. И къ довершенію сихъ золъ, въ этомъ пребывала не одна только толпа простаго народа, но и изъ самихъ священниковъ найдемъ многихъ уклонившихся. Посему и говорилъ Богъ чрезъ пророка: *священницы не рекоша: гдѣ есть Господь? и держащій законъ не видѣша мя, и пастыри нечествоваша на мя и пророцы пророчествоваша Ваалу и идоломъ послѣдоваша* (Иерем. 2, 8). И пророкъ Іезекіиль видѣлъ около двадцати пяти мужей изъ старѣйшинъ Израиля, только задняя имѣвшихъ ко храму Господню, а лица ихъ прямо (къ востоку), и поклоняются на востокъ солнцу (Іезек. 8, 16). Не трудно собрать и многіе другіе примѣры такого рода, но сихъ, думаю, достаточно будетъ для доказательства присущаго имъ равнодушія къ наученію. Итакъ, колебался умъ древнихъ и былъ весьма нетвердъ, почему и сказалъ о нихъ Богъ: *возлюбиша подвижати нозѣ свои и не пощадилѣ ¹⁾*, и Богъ не благоволилъ ²⁾ въ нихъ (Иерем. 14, 10). Легко увлекались они къ нелѣпому идолослуженію и, будучи потомками Израиля, ревностно подражали иноплеменнымъ Хананеямъ. Когда же Единородное Слово Божіе стало подобнымъ намъ и, оправдавъ вѣрою, Святымъ Духомъ запечатлѣло входящихъ къ благодати, исходящей отъ Него: тогда умъ сдѣлался у насъ твердымъ, постояннымъ и непоколебимымъ, укрѣпленнымъ въ благочестіи. Освященныхъ никто не убѣдитъ чтить другаго, кромѣ по природѣ и истинно сущаго, Бога, Коего мы познали во Христѣ, ибо Онъ показалъ въ Себѣ Отца, говоря: *видѣвый Мене видѣ Отца* (Юан. 14, 9). Итакъ, *въ день онъ,*

¹⁾ Слав. упокоишася.

²⁾ Слав. благопоспѣши.

говорить, то-есть въ оное время, *небудеть Хананей*, то-есть иноплеменника и идолослужителя, *въ храмъ Господа Вседержителя*; ибо мы, какъ я сказалъ, утверждены въ вѣрѣ и увѣнчаны украшеніями твердости чрезъ Христа, чрезъ Коего и съ Коимъ Богу и Отцу слава со Святымъ Духомъ во вѣки. Аминь.

ТОЛКОВАНІЕ НА ПРОРОКА МАЛАХІЮ.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

И о пророчествѣ Малахіи необходимо сдѣлать нѣсколько предварительныхъ замѣчаній для наученія читателей относительно того, какъ понимать имъ каждое его изреченіе. По окончаніи временъ плѣна, Израиль сталъ переселяться изъ Вавилона въ Іудею и пришелъ обратно въ святой городъ, сложивъ съ себя иго рабства. Воздвигнуть былъ также и святой храмъ, когда настоятельствовали дѣлами Зоровавель и Салаеииль, который былъ колѣна Іудина, и Іисусъ сынъ Іоседека, священникъ великій. Въ то время пророчествовали освобожденнымъ изъ плѣна Аггей и Захарія, когда Ездра и Неемія были у нихъ священнослужителями. Современникомъ упомянутымъ святымъ пророкамъ или же очень немного послѣ нихъ былъ и божественный Малахія, который называется также и Ангеломъ, ибо это означаетъ имя Малахіи. Не слѣдуетъ принимать мнѣнія о немъ нѣкоторыхъ, кои всеу баснословятъ, думая и утверждая, что это былъ ангель по природѣ, что онъ воплотился по изволенію Божию и былъ для Израильтянъ въ должности пророка. Но ангеломъ, какъ сказалъ я, названъ онъ прежде всего потому, что его имя имѣетъ такое значеніе. Потомъ: не безъ основанія могъ называться ангеломъ (вѣстникомъ) и

тотъ, кто возвѣщалъ Израильтянамъ слова Божіи. Такъ и самъ пророкъ Малахія въ изложеніи своего пророчества говоритъ, что *устны іереховы сохраняютъ разумъ и закона взыщутъ отъ устъ его, яко ангелъ (вѣстникъ) Господа Вседержителя есть* (Мал. 2, 7). Объ Эммануилѣ же пророкъ Исаія говоритъ: *и восхотятъ, да быша онемъ сожжены были, яко Отроча родися, Сынъ и дадеся намъ, и нарицается имя Его: велика совѣта Ангелъ* (Иса. 9, 5—6). Видишь, что τὸ ἀπαγγέλλειν — *возвѣщеніе* другимъ воли Верховной Природы усвоить нѣкоторымъ и наименованіе *ангеловъ—вѣстниковъ*, хотя по природѣ они и не ангелы; ибо изъясняющіе божественный законъ, то есть священники, суть люди, а Сынъ есть Богъ и отъ Бога по естеству. Такъ и пророкъ Малахія былъ подобнымъ намъ *человѣкомъ* ¹⁾.

¹⁾ Еврейское имя מלאכי (сокращенное, по мнѣнію нѣкоторыхъ, изъ מלאכי, во аналогіи съ Abdijah—Abi во 2 Парал. 29, 1 и 4 Цар. 18, 2 или Palti—Paltiel въ 1 Цар. 25, 44 и 2 Цар. 3, 15 и др. соотв. греч. формѣ LXX въ надписаніи книги *Μαλαχίας*) въ переводѣ на греческій языкъ означаетъ *ἄγγελος θεοῦ* (вѣстникъ Божій) или просто *ἄγγελος* (вѣстникъ). Это нарицательное употребляютъ LXX въ 1 ст. (*ἐν χειρὶ Ἀγγέλου αὐτοῦ*), Терт. (Adv. Iudaeos cap. 5—Oehler, t. 2, pag. 710: sicut per Malachiam angelum, unum ex duodecim prophetis, dicit.), Клим. Алекс. *ὁ ἐν τοῖς* или *ἐκ τῶν δώδεκα ἄγγελος*, Strom. 1, 21. Pott. 1. 392. 395. 396. 400), Златоустъ (Толк. на Евр. бес. 14, Migne 63. 114: читай, что скажетъ Аггей, что Захарія, что Ангелъ, что Ездра откроетъ), Иеронимъ (In Aggaeum 1, 13, Migne 25. 1399—1400 и In Malachiam, praef. ib. 1541) Августинъ (De Civ. Dei, 20. 25. Migne 41, 699: *Μαλαχίας* или *Μαλαχι*, который и *Ангеломъ* названъ, — ср. тоже въ Апокр. 4 кн. Ездры въ концѣ первой главы). Также Θεολ. Монс. (Migne 66. 597), Θεοδορίτῃ (Sirm. 2. 932) и Кириллѣ Алекс. (въ толк. на Аггея 1, 13). По нѣкоторымъ, пророкъ получилъ имя Ангела также и за свой ангелоподобный образъ жизни и за свою ангелоподобную красоту (Ефремъ Сиринъ In Malach. praef. Ed. Assemani, Opp. Syr. t. 2. p. 312, — Псидоръ Неп. De ortu et obitu patrum, Migne Lat. 83, 143, — Псевдо—Епифаній, Vitae Prophet. Migne. Graec. 43). Мнѣніе, что пророкъ былъ воплотившимся ангеломъ (о семъ мнѣніи упоминаютъ также Кириллѣ Алекс. и Иеронимъ въ вышецитованныхъ мѣстахъ), свойственно Оригену, учившему, что души пророковъ и святыхъ суть ангелы (In Matth. t. XIV. cap. 7. Migne, Graec. XIII. 1201. A; In Iohann. XIII, 49. Migne XIV. 489 A; XX.

Вся цѣль пророчества у него направляется какъ бы къ слѣдующимъ двумъ обвиненіямъ. Когда, съ построеніемъ божественнаго храма, время призывало предстоятелей народа къ священнодѣйствію и Израильтянъ, если пожелаютъ, къ исполненію обѣтовъ по закону, они однакоже пользовались заповѣдями Моисеевыми не безпорочно и не какъ должно. Такъ народъ хотя и приносилъ въ жертву обычное, но не очень заботливо, а напротивъ лѣнливо и нерадиво,—приводили къ жертвеннику наихудшее въ стадахъ, болѣзненное и негодное. А священники принимали (животныхъ), уже не рассматривая, по закону, пороковъ, какъ то: слѣпыхъ, съ обрѣзанными ушами, обрубленнымъ носомъ или хвостомъ, больныхъ коростю, имѣющихъ лишай, одноястрыхъ. Все такое законъ отвергалъ (Лев. 22, 21 — 25, —21, 18—19), и потому это было дерзостію и ничѣмъ инымъ. И иначе еще священники нерадѣли о подчиненномъ имъ народѣ, не давая правильныхъ объясненій закона и не руководя къ благоугожденію Бога, но позволяя увлекаться къ беззаконному и суетному и уклоняться отъ прямой стези. Это—одинъ родъ обвиненія. Другой же, кромѣ того, относится къ Израильтянамъ по слѣдующимъ причинамъ. Утрачивая любовь къ своимъ женамъ и потомъ бросая имъ разводную записъ (Второз. 24, 1 слѣд. ср. Матѳ. 5, 31—32), хотя бы и никогда ни въ чемъ беззаконномъ не повиннымъ, они соединялись съ другими и думали, что, рѣшаясь

7. Migne, ib. 588. С; *Пері архон* I, 7; II. 9; IV, 2. Migne XI), что Предтеча былъ однимъ изъ воплотившихся Ангеловъ (In Iohann. II. 24. Migne XIV. 164. С—D, —ib. cap. 25. Migne 169. С, 165. В,—108. С и др. Ср. Терт. и Клим. Алекс. вышепривед. цитаты) См. Knabenbauer, 412 и полный цитатъ изъ Иеронима къ Агг. 1. 113 въ нашемъ примѣчаніи къ переводу толкованія св. Кирила на Аггея, 1, 13 (Русс. пер. твореній св. Кирила Алекс. ч. 10-я, стр. 424—425).

на такое дѣло, никоимъ образомъ не оскорбляютъ Бога. Другіе же питали страсть къ дочерямъ ино-племенниковъ, хотя законъ ясно возвѣщаетъ: *дщери своя не даси сыну его и дщери его да не поймешь сыну твоему; отератитъ бо сына твоего отъ мене и послужитъ богомъ инымъ* (Второз. 7, 3—4). Есть объ этомъ пространная рѣчь и въ книгахъ Ездры (1 Ездр. 9, 1 слѣд. 2 Ездр. 8, 65 слѣд.), почему нѣкоторые предполагаютъ, что онъ (Ездра) есть Малахія, хотя въ дѣйствительности это и не такъ ¹⁾. Въ этомъ отдѣлѣ содержатся обвиненія. А въ концѣ пророчества рѣчь идетъ о явленіи Спасителя нашего, когда будетъ приноситься Богу чистая и безкровная жертва и, съ уничтоженіемъ грѣха и преобразованиемъ жителей земли къ обновленію жизни (Римл. 6, 4), прекратятся обвиненія всѣхъ, ибо *нова тварь* (есть тотъ), *кто во Христѣ*, когда *древля мимоидоша* (2 Кор. 5, 17), по написанному.

Глава I, стихъ 1. *Пророчество словесе Господа на Израиля рукою Ангела Его.*

Пророчествомъ (воспріятіемъ) ²⁾ *словесе* называетъ какъ бы принятіе пророчества отъ Бога, ибо блаженныя пророки чрезъ Святаго Духа получали знаніе будущаго, и какъ совѣты такъ и укоризны дѣлали кому либо, не сами изъ собственныхъ сердець извлекая слова, какія вздумается, или изрекая ложь на кого либо, но изъясняя внушенія отъ Бога и чисто и безукоризненно передавая другимъ вышнія слова. Итакъ, воспріятіе пророчества, говорить, было

¹⁾ О тождествѣ Ездры и Малахи имѣется древне-иудейское преданіе, записанное уже въ Таргумѣ на Малахію 1 гл. 1 ст; „тяжесть (или: пророчество, изреченіе) слова Іеговы на Израиля рукою Малахи, который названъ именемъ *Езра—писецъ*“, — которое раздѣляютъ: Иеронимъ, Абен—Езра, Кимхи, — упоминаетъ Августинъ (De Civ. D. 20, 25, Migne, 41, 699).

²⁾ Греч: *λήψια λόγων Κυρίου*.

отъ Господа ¹⁾. Этимъ указываетъ на то, что слово пророчества не имѣетъ ни какого либо предсказанія о бѣдственномъ и скорбномъ событіи, имѣющемъ случиться у Израильтянъ, ни похвалъ ведущимъ правую жизнь, но укоризну на священниковъ и народъ. Выраженіе же: *рукою Ангела Его*, разумѣй такъ: воспріятіе (*пророчество*) на Израиля было (содѣлано) тѣмъ (лицомъ), коему какъ бы поручено было или которое совершало служеніе пророчества, по имени Ангель. А названъ Малахія Ангеломъ по причинамъ, о коихъ я уже прежде сказалъ.

Ст. 2. *Положите убо на сердцахъ вашихъ* ²⁾: *возлюбихъ вы, глаголетъ Господь*.

Не разсѣяннымъ слухомъ повелѣваетъ внимать тому, что будетъ сказано, но старательно, съ вели-

¹⁾ Къ Наум. 1, 1 св. Кирилль объясняетъ терминъ: такъ *воспріятное* (*ληφθείσα*—такъ лучше читать въ: *ληφθείσα*—*оставленное*, каковое объясненіе возможно только при чтеніи св. Кирилломъ: *λέξιμα*, что противорѣчитъ толк. на Малах. 1, 1) и *предлежащее* (*προκείμενη*) *въ рукахъ пророчества*. Въ смыслѣ божественнаго вдохновенія и полученія св. Духа для уразумѣнія будущаго понимаютъ терминъ: Θεοδότης Μον. (In Nahum 1, 1, Migne, 66, 401), Θεοδότης (In Malach. 1, 1, Sirm. 2, 932: *ληφθείσα ἢ διά τὸ αὐτὸ θείας χάριτος καὶ τῶν ἀνθρωπίνων ἀπάντων ἰσχύος γενομένη τὴν περὶ τοῦ Ἰσραὴλ ἐβίβητο προαφύρσειον*,—къ Наум. 1, 1 какъ Θεод. Монах. 836) и Θεοφιλάκης (In Nahum 1, 1). Св. Ефремъ Сирійскій сирскій терминъ понимаетъ въ значеніи удара, толкуя Наум. 1, 1: *пророчество объ ударъ Нинивѣи* (Lamy, 2. 247). Къ Ладд. Термину ср. Levy, Wort. ub. Targ. 2, 28. а. Прочее. см. въ нашечъ примѣч. къ Наум. 1, 1 (Твор. Св. Кир. въ Русск. пер. ч. 10, стр. 181, примѣч. 2.) и Klauberbauer, Prophetiae prophetas, 2, 8.

²⁾ Этихъ словъ нѣтъ въ Евр. и зависящихъ отъ него Ладд, Сир., Вульг. Въ Сирогекз. поимч. обелами. Иеронимъ говоритъ: «этого (изреченія: *положите на сердцахъ вашихъ*) въ еврейскомъ не имѣется, но, думаю, внесено изъ Аггея 2, 16». Въ Ватиканскомъ кодексѣ рукою Ва поимчены обелами слова: *ἐν καρδίᾳ... υἱᾶς*, и на поляхъ: *ὅ ἐκείνη παρὰ ἐβραίων*; замѣчая же это весьма важно тѣмъ, что можетъ давать текстуальное объясненіе разномысліямъ древнихъ писателей книги: Ездра—одни, Ангелъ—но Оригену, а св. Амвросію Мед., кажется, признаетъ писателемъ книги пророка Иезекіиля, цитую Малах. 3, 1—3 съ именемъ Иезекіиля (et Ezechiel dicit: ecce venit—Enarr. in Psal. XXXVI. cap. 26 Opera juxta ed. Bened. Paris. 1836, t. 2. p. 79. col. 1.

чайшимъ вниманіемъ и разумѣніемъ. Такому расположенію (духа) надлежитъ быть у имѣющихъ выслушивать божественныя слова, отъ коихъ будетъ величайшая и весьма обильная польза, если они волятся въ самый умъ. Такъ и божественный Давидъ поетъ и говоритъ: *въ сердце моемъ скрыхъ слова твоя, яко да не согрѣшу тебѣ* (Псал. 118, 11). Да, по истинѣ можно признать, что слушающій не услышалъ бы, если бы слова не касались ума, но какъ бы слетѣвъ съ языка говорящаго, потомъ ударивъ одинъ только слухъ слушающаго, оказались бы напрасными и все равно что не произнесенными. Таковыми были нѣкіе, о коихъ одинъ изъ святыхъ пророковъ сказалъ: *вотъ народъ безумный и безсердечный: очи у нихъ, и не видятъ, уши у нихъ, и не слышатъ* (Иерем. 5, 21). Посему необходимо побуждаетъ пророкъ, говоря: *положите убо на сердцахъ вашихъ*, то есть во внутрь ума и сердца влагая божественныя слова и разумѣвая значеніе вышнихъ откровеній, согласитесь, конечно, съ тѣмъ, что *возлюбихъ вы, глаголетъ Господь*,—и удостоилъ всякаго милосердія и пощады и подобающаго любимымъ благодѣанія. Этимъ опять справедливо порицаетъ ихъ за то, что зломъ воздали Ему за добро, хотя имъ, какъ удостоеннымъ любви, и надлежало съ своей стороны радовать Его своимъ благоповеденіемъ и стараніемъ и рвеніемъ ко всему благоугождному Ему. Вѣдь если нелѣпо не хотѣть отдавать долги подобнымъ намъ, то что же сказать о Богѣ, обильно сообщающемъ намъ все для нашего благополучія, если бы кто не хотѣлъ съ своей стороны воздать Ему за дарованное? Да, истинно здравомыслящимъ по преимуществу подобаетъ говорить вотъ что: *что воздамъ Господеву о всѣхъ, аже воздаде ми* (Псал. 115, 3)?

Ст. 2 — 3. *И рече: о чемъ возлюбилъ еси ны? не братъ ли бѣ Исавъ Иакова, глаголетъ Господь: и возлюбилъ Иакова, Исавъ же возненавидѣлъ: и учинилъ предѣлы его во исчезновеніе, и достояніе его въ пещища (жилища) пустыни ¹⁾.*

Нѣкогда Іудеи, какъ многообразно нечестовавшіе, подверглись ударамъ божественнаго гнѣва: такъ они были угнаны въ плѣнъ, причемъ страна у нихъ подвергалась опустошенію, дома были разорены и Іерусалимъ вмѣстѣ съ божественнымъ храмомъ сожжены. (4 Цар. 25, 9 слѣд.). Подъ предлогомъ такихъ страданій своихъ они, говоритъ, рѣшались уклоняться отъ (исполненія) того, что свойственно Богу и совсѣмъ малаго значенія удостоивали уваженіе къ закону. Итакъ, поелику при словахъ Бога, что Онъ возлюбилъ ихъ, весьма было естественно вспомнить о бѣдствіяхъ плѣна и было возможно сказать: *о чемъ возлюбилъ еси ны?*—то Богъ всяческихъ весьма благоусмотрительно минуется событія, бывшія въ срединѣ (израильской исторіи) и обходитъ повѣствованіе о нихъ, но доказательство любви (Его къ нимъ) возводитъ къ началу (ихъ) племени, разумѣю Иакова, коего, утверждаетъ, возлюбилъ, а Исавъ сдѣлался отверженнымъ ²⁾, хотя законами природы

¹⁾ Вв. *ἠγάπησας ἡμᾶς* нѣк. *ἠγάπησα ἡμᾶς*. Слав. *лѣ* (им. тоб) *Иаковъ—Иакову*—встр. въ нем. мп. Немп. вв. *ἔταξα* чит. *ἐπέταξα*. Вв. *εἰς δόματα*, какъ и Сир. *כַּדְרֵי לַחַד* (Халд. *въ опустошеніе* *לְצִדְרֵי לַחַד* *пустыни*,—Сим. и Θεод. *εἰς ἀνεπίστατα*, но Сирогекз: *כַּדְרֵי לַחַד כַּדְרֵי לַחַד* *אל* см. у Фильда къ этому мѣсту,—Вульг. (и Іерон.): *in dracones*, Ак: *εἰς οὐρήνας*. Разность переводовъ: *въ жилища* и *въ сиринговъ* или *драконовъ* (волкамъ, шакаламъ) объясняется тѣмъ, что Евр. *לַחַד* можно или принимать за жен. родъ отъ *לח* (шакалъ, волкъ, пустынный звѣрь), или же производить отъ *לח* въ неупомят. значеніи: жить, покоиться (такое значеніе имѣетъ въ араб. *لَحَد* (Lex. Cast. 3917).

²⁾ *κατεστυγμένον πεποιθήσει*—буквально: ужаснымъ, ужасающимъ, поражающимъ или отталкивающимъ страхомъ. Такъ св. Кириллъ смичаетъ библейское *ἐμίσησα*—возненавидѣлъ, возмимѣлъ ненависть.

оубъ и былъ связанъ братствомъ съ почтеннымъ (любовію Бога Іаковомъ). Такъ и божественный пишетъ Павелъ: *еще не рождшимся, ни сотворшимъ что благо или зло*, (Римл. 9, 11), Іакова содѣлалъ избраннымъ, отъ коего произошло и Іудейское племя, а Исава отвергъ, не по пристрастію ¹⁾ конечно,—ибо Богъ не (можетъ быть) несправедливъ и судъ надъ каждымъ изъ смертныхъ Онъ производить не неправый или пристрастный, — но какъ Богъ, имѣя предвѣдѣніе о будущихъ дѣлахъ обоихъ и оправѣждающаго, удостоивалъ любви лучшаго и священнѣйшаго. Такъ, безъ сомнѣнія, и блаженнаго Іеремію, прежде чѣмъ создалъ во чревѣ (матери), позналъ, говорить, и освятить, прежде чѣмъ вышелъ изъ утробы (Іерем. 1, 5): ибо зналъ Онъ, зналъ будущаго пророка и способнаго къ служенію дѣлать предсказаніе будущаго. Такимъ же образомъ, говорить божественный Павелъ, освящены и сами мы оправданные вѣрою; ибо кого зналъ ²⁾, (тѣхъ) и предопредѣлилъ Богъ и Отецъ (быть) сообразными образу Сына Своего,—сихъ, сказано, и призвалъ и освятить (Римл. 8, 29—30). Итакъ, по предвѣдѣнію удостоенъ любви Іаковъ, а Исаваъ справедливо возненавидѣнъ. Такъ вотъ, говорить, Израиль, *возлюбилъ вы*. И отнюдь не изрекаю лжи, если говорю это къ вамъ: напротивъ, что правдиво и истинно слово, это вы узнаете, вознося образъ любви къ началу рода ³⁾. Вѣдь оба они были отъ Исаака

¹⁾ *κατὰ πρόκλησιν*, но лучше *κατὰ πρόβλημα*, какъ 1 Тим. 4, 21, хотя и имѣется различіе. *πρόκλησιν* (Tischend. Nov. Test. ed. VIII. major, къ эт. мѣсту). Впрочемъ Теофилактъ къ 1 Тим. 4, 21 замѣчаетъ, что смыслъ изреченія не измѣняется, если и читать *πρόκλησιν*. Ср. объ употребленіи термина у Suicer's Thesaurus Ecclesiasticus, art. *πρόκλησις*, t. 2. p. 856.

²⁾ *ἔγνω* вм. *νόησεν*: *πρόεγνω*; цитата приведень свободно.

³⁾ т. е. любовь Бога къ собѣ вы можете узнать въ событіяхъ при началѣ исторіи своего народа.

(рождены), но Иаковъ былъ добръ по своимъ нравамъ и боголюбивъ, а другой жестокъ, упрямъ и склоненъ къ оскверненію. Посему и склонился Я къ Иакову,—и наслѣдіе, удѣленное Исаву, уничтожилъ и отдалъ въ заустѣніе, а (наслѣдіе) Иакова, то есть васъ или страну, которую вы населили, Я окружилъ Своимъ милосердіемъ. Надлежитъ знать, что Исавъ толкуется (въ переводѣ): *дубъ*, ибо жестокъ былъ онъ и непреклоненъ, и мало уступалъ деревьямъ изъ породы дуба. Изъ за одной пищи продавъ первородство, онъ былъ названъ и *Едомомъ*, то есть *земнымъ*. Посему и страна потомковъ Исавы, говоритъ Священное Писаніе (Быт. 36, 43), названа Идумеею, которую иѣкогда покорили Іудеи и сдѣлали совершенно непроходимую и необитаемую. На что же указываетъ Израильтянамъ смыслъ этого пророчества? Вотъ, думаю, на что: Иакова, говоритъ, возлюбилъ не ради чего другаго, какъ за то, что онъ былъ мужъ *нелукавъ, живый въ дому* (Быт. 25, 27),— а Исавы возненавидѣлъ, ибо онъ былъ земной и *сквернитель*, по слову блаженнаго Павла (Евр. 12, 16). Такимъ образомъ Іудеямъ необходимо было знать, что имъ не пришлось бы потерпѣть опустошеніе и удаленіе изъ родины къ иноплеменникамъ, если бы они подражали Иакову. Поелику же они стали соревиователями и единоправными Исаву и оказывались идущими во слѣдъ жестокости онаго, то наконецъ и отданы врагамъ.

Если же кто пожелаетъ примѣнить къ этому изреченію духовное созерцаніе, тотъ пусть размыслить о томъ, что Иаковъ толкуется (въ переводѣ): *запникъ*¹⁾, почему можетъ быть образомъ (типомъ)

¹⁾ *πετριστός* отъ *πέτρα*—пѣтка, какъ и евр. *בִּרְעָו* отъ *בְּרָעָו*—пѣтка,—производство и толковаше это указано въ самой Библии: Быт. 25,

всякаго запинающаго грѣхи. Псавъ же, какъ я ска-
залъ, (толкуется) *дубъ* ¹⁾ и Едомъ—*земный* ²⁾,—онъ

26; 27, 36 ср. Ос. 12, 3(4). Такъ и у Филона (De nom. mut. ed. Richter, § 12, t. 3. p. 173) Ср. Иеронима, Liber interp. hebr. nom. ed. Lagarde 7, 19 (цифры по нумераціи указателя).—61, 27,—78, 5.—Epist. 65, § 6, Migne 22. col. 660.—Ouaest. hebr. in Genes. 27, 36, Migne 23. 980,—и Onomastica graeca у Lagarde 167, 32—33 *περιονιάς, περιονίζων, ἄβολος*,—177, 78 *περιονιότης ἢ ἔσχατα κρατῶν* (тоже 192, 94—95),—*περιονιότης* 203, 91,—*περιονιότης* 173, 83,—тоже 192, 83—84,—*περιονιότης* 203, 94—95. Иуд. толк. въ смыслѣ *зачинателя* см. у R. A. Sch. Iarchi, Толк. на Пятюкн. въ лат. пер. Breithaupt'a, p. 227.—ср. Midrasch Bereschit rabba, Wünsche, 323.

¹⁾ Евр. י ש ו производятъ (Фюрстъ) отъ י ש ו въ сохранившемся ва араб. языкѣ значеніи: *быть косматымъ, покрытымъ волосою шкурою*, въ виду Быт. 25, 25. Толкованіе имени въ значеніи *дуба* находимъ у Филона въ De songr. quaer. etud. gr. §. 12. t. 3. p. 83: *τοτέ μιν ποιήμα* (отъ употреб. въ Библии значенія י ש ו, какъ повидимому у Раши: всѣ такъ называли его, повелику былъ י ש ו)—создалъ совершенно покрытымъ полосами своими—p. 211,—но Мидрашъ: *съ нимъ, т. е. Псавомъ, Я, говоритъ Богъ, создалъ въ Моемъ мірѣ тшетное или дурное, ничтожество—י ש ו* *тоτέ δε δρυς ἐπιρρνεύεται* (это послѣднее толкованіе, если не объяснять его сближеніемъ съ י ש ו, могло возникнуть: или изъ *δάσος* LXX Быт. 25, 25 и изъющагося въ одномъ Onomasticon'ѣ—*косматый и тустолиственный, порослый тустымъ лѣсомъ*,—или же вообще близостью представленій, соединяющихся съ терминами: косматый и дикій, густо зоросый крѣпкими деревьями—дубами). Въ Onomast. 166. 98: *ποιήμα, φιλοδρυ...*, 177. 78: *λιθολογείον ἢ ποιήμα ἢ δρυίνος*,—182. 14: *ἀνιστάμενος*,—191. 63—64: *ποίησις ἢ ποιήμα, ἔπαροι: κρυίον ἢ δρυίνον*,—202. 80: *δάσος: ἢ δρυς* (ср. LXX, Быт. 25, 25: *δάσος*). Иерон. Nom. interp. 6, 3: *factura, sive rubens* (Едомъ), *vel acervus lapidum, sive vanus aut frustra* (ср. Мидрашъ),—22 12: *acervus lapidum sive collectio lapidum, quod graece dicitur λιθολογείον, vel frustra, aut factura, id est ποιήσις* (ср. 77. 30).

²⁾ Евр. ד ת נ объясн. въ Быт. 25, 30,—ср. י צ ת נ Быт. 25, 25 въ значеніи: рыжій или красноватый (по цвѣту кожи или волосъ). Такъ и Midrasch Beresch. г. къ 25, 30 (Wünsche 302) и Раши къ 25, 25 p. 211: *будеть проливать кровь*. Толкованіе же св. Кирилла (*γῆνος*) получилось изъ сближенія съ ד ת נ—*почва, земля* (откуда и толкованіе имени Адамъ въ значеніи: *крестный и земля*). Встрѣчается у Филона въ Quod Deus sit immut. § 30. t. 2. p. 95: *δ γῆνος ἐδώμ—τοῦτο γὰρ διετηρρηθεὶς ὀνομάζεται*,—ср. ib. § 37. p. 102. Ср. Оригена Hom. in Exod. VI. 8, Migne Gr. t. 12. col. 336, C: *Edom interpretatur terrenus*,—Амвр. Мед. In Psal. 118. 5. 19. p. 251 col. 1: *Edom hoc est terrenum*,—ib. 20. 6 p. 398. col. 1: *vocatum est nomen ejus Edom, hoc est terrenum et calidus*,—Иерон. In Isaiam cap. 63. v. 1. Migne, 24. 610. D: *Edom in lingua nostram et terrenus et cruentus* (ср. Раши) *exprimitur*,—ср. In Ezech. c. 25. M. t. 25. 237. 238. In Am. ib.

можетъ служить образомъ всякаго помышляющаго одно только земное. Богъ любитъ зачинателя Иакова и возненавидѣлъ Исава непреклоннаго и жестокаго, или Едома, то есть склоннаго къ земному и духовнымъ благамъ безразсудно предпочитающаго временныя и тлѣнныя. Такъ у преданныхъ (земной) жизни добродушивый Богъ нашъ уничтожить наслѣдіе, ибо земное не прочно и не имѣетъ непоколебимой устойчивости, — и что оно совершенно надеть, какъ въ образѣ укажетъ на это всецѣло запустѣвшее наслѣдіе Идумеевъ. Но преданный Богу будетъ имѣть прочную и твердую надежду и провозглашать Подателю благъ Богу, говоря: *въ руку твою жребіи мои* (Псал. 30, 16),

Ст. 4. *Зане речетъ: Идумеа разорися, и обратимся, и возсозиждемъ опустѣвшая Сице глаголетъ Господь Вседержитель: тиі созиждутъ, и Азъ разорю: и нарекутся имъ предѣлы беззаконія, и людие, на няже ополчися Господь до вѣка ¹⁾.*

Очень трудное сочетаніе рѣчи, впрочемъ не лишённое соотвѣтствующаго ему смысла. Вѣисчезновеніе и запустѣніе, говорить, далъ Я достояніе Исава,

1009. In Abd. ib. 1100: *κόρρος* id est rufus,—Quaest. hebr. in Genes. 25, 30. Migne 23. 978. A: *rubrum* sive *fulvum* lingua hebraea *Edom* dicitur,—Lib. interp. hebr. nom: 5. 24: *rufus* sive *terrenus*,—12. 29: *rufus*,—Onomast: 182. 15: *ἐκλήθη ἔδωμ ἐκλείπων* (ср. **נרש** Мидраша),—190. 34: *γῆνος ἢ κόρκινος ἢ ἐκλείπων*, 202. 67: *ἐκλείπων*.

¹⁾ *δοκι* ереі какъ автор. По мн. мн: *δοκι* *εαν* *επε*—*εσχοι* (Θεод. М. Θεодор.)—*εικη*. Въ евр. **רש נל** согласно съ **רש נל**—Идумея, какъ и Халд. Сир. Ефр. (окажутъ Идумеи) Вульг. и LXX Иерон. (?): *quia dicet Idumaea, destructa est: revertatur—κατεστραξαται*, но Евр. X. С. В: *разорены* (или: обдѣнны) мы,—неясно: свободный ли это переводъ, или разночтеніе.—*κα* Иерон. *це* чит. какъ б. м. и X и С.—*τας* *ερημος* led. *deserta*, по мн. *ερημιμενας* *αυτης* или безъ *αυτης*, нѣк. приб: *πολεις*. Евр. и В: если скажетъ Идумея (X. С. и Ефр: Идумеи): *разорены мы* но (X. приб: *теньеръ разбогатѣли*) обратимся и возстановимъ развалины,—(то на это) говорить Господь воинствъ: они возстановятъ, а я разрушу,—и назовутъ ихъ (букв: *имъ* - дадутъ имя). Вульг: *vocabantur* *tormini*.

которое вы, потомки Иакова, расхитили. Но Идумейнинъ, быть можетъ, скажетъ: хотя и разорена совершенно и дошла до конца бѣдъ страна, которую мы населяемъ, но *обратимся* и воздвигнемъ запустѣлые города и селенія и населимъ ихъ мы спасшіеся. Такъ что же?—На это, говорить, *сиче глаголетъ Господь: тѣмъ созиждутъ, и Азъ разорю*, а Идумея назовется: *предѣлы беззаконія*, какъ разоренная ради величайшей грѣховности (своей), и (назовется) *людіе, на пляже ополчися Господь до выка*. Таковъ, а не другой какой, думаю, буквальный смыслъ (толкуемаго мѣста). Присоединилъ бы я, что всеенепремѣнно падеть достояніе имѣющихъ помыслы плотскіе и земные,—ибо Идумейнинъ, какъ я сказалъ, въ переводѣ означаетъ: *земный*, — такъ какъ Богъ разоряетъ (такое достояніе). Вѣдь то, что должно совершаться въ семь мірѣ, не имѣетъ твердости и постоянного пребыванія: временное благополучіе переходитъ и подобно тѣни перемѣняется, такъ какъ или смертію уничтожается кто или достигаетъ неожиданное бѣдствіе.

Но если кто и изъ (духовныхъ) Идумейинъ захотѣлъ бы созидать достояніе свое, или собирая богатство изъ неправды, или усаждаясь пустою славишкою, или желая украшаться высокими должностями въ жизни, — тотъ Самого Бога всяческихъ обрѣтетъ какъ бы противостоящимъ ему и ополчающимся на него. Такъ и божественный ученикъ написалъ: *если кто хочетъ быть другомъ міра, врагомъ Бога становится* (Іак. 4, 4). Да, не оставитъ (безъ возмездія) Онъ, какъ я сказалъ, возлюбившихъ земныя помышленія и не прекратитъ ополченія на нихъ, ибо всегда ненавидитъ преступнаго и дѣлаетъ отверженнымъ грѣхолобца.

Ст. 5. *И очеса ваша увидятъ, и вы речете: возвеличися Господь превыше предѣлъ Израилевыхъ.*

Когда, говорить, вы надлежащимъ образомъ устроите дѣла и какъ бы открытыми очами ясно увидите то, о чемъ я только что сказалъ, тогда вы, согласившись, конечно скажете, что прославился и возвеличился Богъ въ предѣлахъ Израиля. Происшедшію отъ Іакова, то есть Іудеи, прогнѣвивъ, какъ я сказалъ, Бога величайшимъ своимъ нечестіемъ, сдѣлались изгнанниками, плѣнниками и добычею враговъ. Поелику же Богъ, послѣ того какъ они подверглись бѣдствіямъ и достаточно были наказаны, помиловалъ ихъ, они возвратились къ прежнему, съ переходомъ у нихъ дѣлъ къ лучшему. Страна ихъ пришла въ хорошее состояніе, они населили города, воздвигли храмъ, обстроили стѣнами Іерусалимъ и оказались опять въ такомъ состояніи, какого хотя и желали, но не надѣялись имѣть.

Надлежитъ знать, что и по внутреннему смыслу, хотя бы кто изъ вѣдающихъ Бога и оскорбилъ Его, если и будетъ наказанъ за грѣхи, но не подвергнется совершенной гибели: наказавъ достаточно, Богъ милуетъ и снова возвращаетъ къ благосостоянію. А на любящихъ земные помыслы и взирающихъ на одно плотское Онъ ополчается постоянно и простретъ на нихъ времена гнѣва, ибо *нарекутся*, говорить, *имъ предѣлы беззаконія, и люди, на нязе ополчися Господь до вѣка.*

Ст. 6. *Сынъ славитъ отца, и рабъ господина своего 1).*
И аще отецъ есмь азъ, гдѣ есть слава моя? и аще Господь есмь азъ, гдѣ есть страхъ мой? глаголетъ Господь Вседержитель.

1) Слав. приб. *убоится*, — *φοβηθήσεται*, какъ **Ж** са. (потомъ соскоблено), вѣк. мин. Іерон., Злат., Феод. М., Феодор. Алд. Пѣть Е. X. С В.

Повсюду указываетъ на тѣхъ, кои выходятъ изъ предѣловъ долга и рѣшаются пренебрегать тѣмъ, чѣмъ всего менѣе подобаешь. Вѣдь достойнымъ сыновьямъ подобаешь, — и это вполне законно, — стараться всѣми силами о славѣ родителя своего, дабы именоваться дѣтьми славнаго отца. А если бы кто былъ и вѣрнымъ слугою, то и онъ, безъ сомнѣнія, пожелаетъ, чтобы собственный владыка его былъ знаменитый и славный, а не неизвѣстный и презрѣнный; ибо такимъ образомъ и самъ получить въ этомъ счастье, сдѣлаетъ предметомъ похвалы для себя и найдетъ высочайшее удовольствіе. Вы же, говорить, хотя и должны были прославлять Меня какъ Отца и бояться какъ Владыку, безмѣрно погрѣшили въ отношеніи къ тому и другому долгу. Вы окажетесь не воздающими Мнѣ ни славы какъ Отцу, ни страха какъ Владыкѣ, ибо *гдѣ слава моя, гдѣ и страхъ*, если не принимаетесь дѣлать ничего относящагося къ славѣ Моей, ни, боясь наказанія, слѣдуете законамъ Владыки? Нѣчто такое сказалъ и гласомъ Исаіи: *слыши, небо, и внуши, земле, яко Господь возглагола: сыны родихъ и возвысихъ, ти же отвергошася мене* (Иса. 1, 2). Посему намъ подобаешь искать того, что относится къ славѣ Божіей, и стремиться къ правой жизни, зная написанное: *живу Азъ, слаголетъ Господь, яко прославляющія мя прославлю, и уничижалъ мя безчестенъ будетъ* (1 Цар. 2, 30). Прославленъ же будетъ отъ насъ Отецъ всяческихъ Богъ не тогда, когда мы постараемся совершать намъ пріятное и любезное, но когда, напротивъ, посвятимъ Ему свой умъ и во всемъ станемъ слѣдовать Его велѣніямъ. Будемъ и страшиться Его какъ Господа, если влеченіе ко злу станемъ пресѣкать боязнію прогнѣвить Его и будемъ имѣть бла-

Сильно обвиняетъ нерадѣніе священниковъ, коимъ и законъ возглашаетъ: *благословѣнны творите сыны Израилевы* (Лев. 15, 3). Подчиненные обыкновенно слѣдуютъ доброму примѣру начальниковъ и чрезмѣрно развращаются, когда видятъ ихъ нерачительность въ богопочтеніи, ибо сами скоро становятся такими же, заражаются недугомъ легкомыслія въ отношеніи къ благословѣнію и подражаютъ нерадѣнію наставниковъ. Что истинно слово это, удостовѣритъ Богъ всяческихъ, говоря, что *пастыри обулиа и Господа не взыскаша, село ради не уразумѣ все стадо и расточено бысть* (Иерем. 10, 21). Итакъ, священнослужители божественныхъ жертвенниковъ обыкновенно оказываются для другихъ виновниками добродѣтельной жизни, если ведутъ жизнь правую и подобающимъ образомъ чтутъ Бога, — напротивъ — постыднаго и мерзостнаго поведенія (служать они виновниками), если они прежде другихъ окажутся зараженными такими недугами. Посему и божественный Петръ премудро возглашалъ учителямъ, что надлежитъ имъ быть образцами для стадъ (1 Петр. 5, 3). Итакъ, вы, говорить, украшенные достоинствомъ священства, есте *презирающіи имя Мою*. И если хотите узнать, какимъ образомъ презираете, то послушайте вопіющаго: — тѣмъ, что вы приносите *ко алтареву Моему хлѣбы скверны*. Если же и на это сказали бы опять: какимъ образомъ *осквернихомъ я*, — то скажу вамъ: такъ какъ думаете, быть можетъ, а скорѣе и самыми дѣлами вопіете о томъ, что *трапеза Господня уничтожена есть*. Для болѣе же подробнаго и яснаго истолкованія изреченія скажемъ о томъ, что означаетъ выраженіе: *хлѣбъ оскверненный* ¹⁾? — *Оскверненнымъ* называетъ хлѣбъ нечи-

¹⁾ ἡλισυμένος — ἄλισυεῖν не встрѣч. у классиковъ, — кромѣ Малах. 1, 6.

стый ¹⁾. Необходимо знать, что по волѣ Законодателя при совершаемыхъ жертвахъ приносились и хлѣбы, впрочемъ безквасные и чистые,—одну только жертву хваленія повелѣлъ совершать съ хлѣбами квасными (Лев. 7, 13). Какой заключается въ этомъ таинственный смыслъ, о семъ мы достаточно сказали въ другомъ сочиненіи ²⁾. Но объясню и теперь, хотя и бѣгло, дабы не показался я имѣющимъ какую либо косность въ столь наиполезнѣйшихъ предметахъ. Итакъ, хлѣбъ неквашенный можетъ быть символомъ жизни безквасной и чистой. Такъ и божественный Павелъ оправданнымъ въ вѣрѣ говоритъ въ посланіи: *тъмъ же да праздуемъ не въ квасъ ветсъ, ни въ квасъ злобы и лукавства, но въ безквасныхъ чистоты и истины* (1 Кор. 5, 8). И еще: *очистите убо ветхий квасъ, да будете ново смышеніе, якоже есте безквасни* (— ст. 7). Увѣщаетъ и Христосъ святыхъ апостоловъ, говоря такъ: *блюдитесь отъ кваса фарисейска и саддукейска* (Матѳ. 16, 6). Посему сей хлѣбъ есть символъ чистой, освященной и безквасной жизни, — и приносившіе по закону хлѣбы безквасные и опрѣсноки приносили ихъ за себя какъ бы еще въ прообразахъ и тѣняхъ.

А какъ и оглашенныхъ только и еще не омывшихъ грѣхъ чрезъ святое крещеніе мы не высылаемъ изъ церкви, когда славословимъ Бога, но напротивъ—дѣлаемъ ихъ своими общниками, совер-

7. 12 употр. только у Сир. 40, 29 (по Сир. код. ἀλύσας) и Дан. у LXX и Θεодот. и притомъ въ соединеніи съ *τραπισα ἀλλότρια* и *τράτεζα* или *τροφή* (?) или *δέπνον του βασιλέως* (языческаго), и Дьян. 15, 20—*ἀλισυήματα τῶν ἰδῶλων*, соотвѣтствуетъ вездѣ (исключая вышепривед. варианта) евр. לֶחֶם (употр. объ оскверненіи и нечистотѣ въ религиозно-обрядовомъ смыслѣ).

¹⁾ Буквально: оскверненный (*τὸν μεμολυμένον*) или нечистый (*ἕρπον τὸν ἀκάθαρτον*).

²⁾ Въ сочиненіи: *О поклоненіи и служеніи въ духъ и истинѣ*, Русск. перев. Твореній св. Кирилла, ч. 2-я стр. 374 дал.

шая жертву хваленія, — то посему и говорить законъ, что совершать эту жертву надо на хлѣбахъ квасныхъ, кваснымъ хлѣбомъ, какъ я сказалъ, прикровенно называя еще не очищеннаго чрезъ святое крещеніе, но имѣющаго, какъ бы нѣкій квасъ, въ себѣ остатки исконной грѣховности. Итакъ, вы, говоритъ, священницы—презирающіи имя Мое тѣмъ, что приносите ко алтарю Моему хлѣбы скверны. Посему имѣющимъ (на себѣ) божественное священство надлежитъ заботиться о томъ, чтобы не совершать въ церкви чего-либо подобнаго, — и знать, что точное исполненіе (священнослуженія) обрадуетъ Бога, а нерадѣніе въ столь святомъ дѣлѣ весьма опечалитъ (Его). Что нерадѣніе это не останется безнаказаннымъ для безпечныхъ, это не трудно видѣть изъ словъ, кои они выслушиваютъ: вы священницы—презирающіи имя Мое; ибо нерадѣніе священниковъ есть какъ бы презрѣніе къ Богу, и этотъ грѣхъ направляется противъ подобающей и долженствующей Ему славы.

Ст. 8. *Зане еще ¹⁾ приведете слѣпо на жертву ²⁾, не зло ли? И еще приведете хромо или ³⁾ недужно, не зло ли? Приведи ⁴⁾ е ⁵⁾ клязю твоему, еда приметъ тя ⁶⁾? еда приметъ лице твое? глаголетъ Господь Вседержитель.*

¹⁾ *διότι καὶ*—вчит. и масор. какъ и Вульг. и нѣк. евр. ркп.

²⁾ *εἰς θυσίαν* (слав. соотв. Ват. и др., и самъ св. Кириллъ дагѣ въ толкованіи, но въ текстѣ ошибочно: *εἰς θυσίας* какъ печ. изд. Ват. текста у Pagnon'a и др. Коппл и ми. мин. Евр. פֶּבֶל—можно принимать за глаголь неопр. накл. какъ Вульг. и за существ. какъ LXX. м. 6. Халд. נִבְבֶּלֶד (какъ и евр. можно переводить и сущ. и глаг.) и Сир. נִבְבֶּלֶד—для жертвенника.

³⁾ *שׁ* соотв. нѣк. евр. ркп. вм. *ו=חא*.

⁴⁾ *פְּרֹאֲרָעוּת*, какъ *שׁ* св. Ват. и др. соотв. евр. и др. Евр. Iер. Θεод. М. Θεодор. и ми. мин., но *שׁ** и нѣк. мин. *פְּרֹאֲרָעוּת*.

⁵⁾ Вм. соотв. евр. авто чит. *αὐτῶ* Ват. т. и нѣк. мин. (одинъ; *αὐτῶν*).

⁶⁾ *σε* какъ Ват. (Въ Сир. поправлено послѣ изъ *αὐτό*), Евр. Сир. (ср. у Афрата, Parisot, 169. 10—11) Халд., Iерон. Но Слав. *е=αὐτό* какъ *שׁ* са. Алекс. Марх. нѣк. мин. Вульг. placuerit ei(?), (Θεод. Моп. и Θεодор. оупск.). Лат. у Sabatier: illud, ea и te.

Между тѣмъ какъ законъ повелѣвалъ разсматривать недостатки въ жертвенныхъ животныхъ (Лев. 22, 21 дал.) и увѣчныхъ отвергать, а безпорочныхъ освящать, въ то время они приносили все безъ разбора и безразлично, и обращали слишкомъ мало вниманія на подобающую Богу славу, но старательно заботились только о томъ, чтобы какъ можно болѣе набрать жертвъ и въ изобиліи имѣть оновъ у себя дома и, быть можетъ, даже въ самой святой скиніи. Но, стражи закона, неужели это не плохая жертва, если кто приводитъ хромое (животное)? Если и хромое или болѣзненное, то какъ избѣжитъ покура увѣчности? Неужели же вы не сочтете таковыхъ плохими и для жертвы негодными? Но если вы думаете про себя, что они не таковы, то пусть кто либо отнесетъ ихъ въ подарокъ и въ качествѣ дара одному изъ начальниковъ (вашихъ). — Не приметъ, говоритъ, онъ и за принесенный даръ не окажетъ почтенія къ лицу приносящаго, но весьма разгнѣвается какъ оскорбленный. Посему весьма неразумно осмѣливались приносить Богу то, чего ни одинъ изъ намъ подобныхъ не захочетъ принять. Великій это у насъ грѣхъ, если мы, намѣреваясь принести что либо Богу, стали бы искать что имѣемъ похуже и низшаго достоинства, не помышляя, несчастные, о томъ, что и Каинъ не совершалъ жертву (Богу) пріятную, такъ какъ приносилъ неправильно, соблюдиши себѣ первое и изрядное, а Бога задумавъ почтить низшимъ. Но *не внятъ на жертвы его* (Быт. 4, 3 дал.) Богъ всяческихъ, ибо не вмѣняетъ въ честь пренебреженіе къ Себѣ со стороны приносящихъ.

Непріемлемыми въ жертву законъ дѣлалъ слѣпыхъ животныхъ, также хромыхъ и недужныхъ, причемъ слѣпое (животное) прикровенно обозначаетъ не имѣю-

щихъ божественнаго освѣщенія въ своихъ сердцахъ,—а хромое — не умѣющихъ прямо ходить въ добродѣтеляхъ,—недужное же—не очень твердо, какъ бы разслабленно и нерадиво, исполняющихъ свое служеніе Богу. Сказалъ нѣгдѣ и устами пророка: горе творящимъ *дѣло Господне съ небреженіемъ* (Іерем. 48 подр. 31, 10). Посему надлежитъ намъ имѣть умъ правильно ступающій и сильный, ибо тогда мы будемъ пріятны и священны у добролюбиваго Бога.

Ст. 9. *И нынѣ умилостивите лице Бога вашего, и помолитесь ему. Въ рукахъ вашихъ была сія, аще пріиму отъ васъ лица ваша, глаголетъ Господь Вседержитель* ¹⁾.

Совершившихъ нечестіе призываетъ къ покаянію и говоритъ, что перемѣною къ лучшему долженъ быть отвращенъ гнѣвъ Божій на неистовствовавшихъ, ибо Онъ—благъ и возставляетъ низверженныхъ (Псал. 144, 14) и исцѣляетъ сокрушенное (Псал. 146, 3) и обращаетъ заблудившееся (Іезек. 34, 16). А говоря: *умилостивите лице Бога вашего*, указываетъ на то, что Богъ отвращается, и это исполнѣ справедливо, отъ осмѣливающихся оскорб-

¹⁾ του θεου υμων—въ евр. X. С. В. нѣтъ υμων.—Послѣ *και δεσθητες αυτου* (№ сѣ. Ват. Ал. др. ми. Іерон.) приб. въ скобахъ Слав. *да помилуетъ вы—ми слязоу* (нѣк. *ελεησιν*) *υμας*, какъ № сѣ. ми. мин. Θ. М. Оеодор. соотв. евр. דַּבַּרְךָ לִּי—и *да помилуетъ насъ*, X: и (ла) *пріиметъ молитву нашу*,—С: и *да помилуетъ насъ*, но Вульг: *васъ* какъ греч. Второе чтеніе греч. представляетъ поправку соотв. масор. текету и оставшумся въ текетѣ какъ двойной переводъ одной и тойже фразы. Впрочемъ и евр. текстъ этого изреченія и всего стиха неустойчивъ, какъ видно изъ вариантовъ (דַּבַּרְךָ לִּי) и переводовъ.—Преждъ *עַן חַרְוֵי* нѣк. мпт. *отъ*, какъ Сир. и Вульг.—*сѣ* соотв. евр. X. С. В. *отъ*—ח, а не ב.—*ληφουμαι* (нѣк.—*ωμι*) какъ и Сир.: חָלַף חָלַף—евр. חָלַף חָלַף *вм.* масор. חָלַף חָלַף—*ληφουμαι* (α) № Вульг: *siquomodo suscipiat*,—Халд: הִיתְנַסְבִּירֵן לְכֹרֵן—подчистка слова въ нѣк. евр. можетъ указывать на суц. розночт.—Вм. *проща* нѣк. *прощаю*.

лять Его и что Онъ какъ бы отвращаетъ очи Свои отъ не ищущихъ славы Его, не удостоивая ихъ ни милосердія, ни любви, ни попеченія Своего, ибо *очи Господни на праведныя* (Псал. 33, 16), по написанному. Сказалъ и противъ нѣкихъ изъ злодѣевъ устами Исаи: *егда руки прострете ко Миѣ, отвращу очи Мои отъ васъ: и аще умножите моленіе, не услышу васъ: руки бо ваши исполнены крове* (Иса. 1, 15). Посему согрѣшившіе должны умиловлять Бога, чтобы Онъ обратилъ на нихъ лице Свое и чтобы удаленъ былъ вредъ, долженствующій быть отъ огвращенія Его. Опредѣляетъ прегрѣшенія священнослужителей и предотвращаетъ возраженіе, и не лже свидѣтельствуетъ говоря: *въ рукахъ вашихъ быша сія*. Когда, говоритъ, другіе согрѣшали, вы не только молчали, но были какъ бы собственноручными совершителями нечестій противъ Меня и безъ всякаго посредства грѣшили нерадѣніемъ ко Миѣ. И если кто либо (у васъ) боялся дѣлать обличенія за это противъ васъ, то Я Самъ не буду какъ одинъ изъ васъ, и не приму лице нечестивцевъ. Подобное сему сказано устами Давида: *возмещевалъ еси беззаконіе, яко буду тебѣ подобенъ: обличу (тея) 'и представлю предъ лицемъ твоимъ грѣхи твоя* (Псал. 49, 21), ибо нелицепріятенъ Судія, но какъ Богъ Онъ правъ и неподкупенъ.

Ст. 10. *Зане и въ васъ затворятся двери, и не возгнѣтите ¹⁾ (огнемъ) алтарь мой туне.*

¹⁾ ἀνάψετε (од. код: ἀναψατε) и Слав: не возгнѣтите огня алтареву Мою, — такъ Марк. (Q у Swete), мн. мн. Альт., Слм. и Θεод., Вульг. Θεод. Мопе. Θεодор. согл. Евр. Халт. Сир. Сирогекз. Но древнѣйшіе код. Слм. Ваг. Ал. др: ἀναψαται, Iep: succendetur. Вульг. ou. второе отр. quis est in vobis qui claudat ostia et incendat (?) altare meum gratuito? Тоже Слм. и Θεод. по Сирогекз: τίς ἐστί ἐν ὑμῖν ὁ κλείων τὰς θύρας καὶ ἀνάψων (?) τὸ θυσιαστήριον μου δωρεάν? Въ Евр. букв. такъ: кто также

женію и къ возложенію огня на жертвенникъ не для того, чтобы ослабляли славу Призвавшаго ихъ, но чтобы, почитая Его подобающимъ образомъ, обладали достоинствомъ священства. Не заботящіяся же о столь святомъ служеніи и изъ благоговѣнія къ священнодѣйствію не воздерживающіяся отъ прогнѣвленія Бога по справедливости получаютъ наконецъ наказаніе. Вѣдь по истинѣ не малою виною должно быть пренебреженіе къ участию въ дарахъ Божіихъ и крайне неразумное отверженіе почестей отъ Него. Потому и Исавъ названъ *земнымъ и нечистымъ* ¹⁾, что за пищу одну только отдалъ право первородства своего. Итакъ, когда говоритъ: *не вознигните жертвенникъ Мой туне*, то желаетъ указать на то, что священство не безъ награды, впрочемъ и не безъ наказанія (останется), если кто не станетъ отправлять его подобающимъ образомъ и съ надлежащимъ вниманіемъ. Должно замѣтить, что еврейское изданіе имѣетъ другое изложеніе мыслей и сочетаніе словъ. Тамъ сказано такъ: *вы и левиты и священники, послѣднее въ храмѣ мѣсто имѣющіе, поставленные отъ васъ для запиранія воротъ, — не возжжете жертвенника Моего даромъ*, то есть не безмездно отправляете службу или священство, такъ какъ народъ приноситъ вамъ десятины, начатки, благодаренія. ²⁾ Итакъ за то, что пренебрежено Божіе и не было въ наипервѣйшей заботѣ (у васъ).

Ст. 10. 11. *Нысть моя воля* ³⁾ *въ васъ, глаголетъ Гос-*

¹⁾ *υγιнос τε και βεβηλος*—см. о значеніи имени Исавъ въ толк. 3-го ст. и примѣчаніи къ нему.

²⁾ Ср. толкованіе Евр. текста и указаніе на различіе его отъ LXX у Ieron. coll. 1549—1550.

³⁾ *μου θελημα*, какъ Ват. Сиу. Ал. др. мп., но Слав: *θελημα μου*, какъ уже Iуст. Муч. въ Dial. с. Tryph. 28. Otto, 1. 2. 96,—41. р. 138.—Терт. Adv. Marc. 3, 22 и 4, 1 Oehler, 2. 153. 161: voluntas mea,—Ieron. Здѣсь

подъ *Вседержитель*, и жертвы ¹⁾ не прииму ²⁾ отъ рукъ вашихъ: зане отъ востока солнца и до запада ³⁾ имя мое прославися ¹⁾ во языцехъ, и на всякомъ мѣстѣ онимѣмъ приносится ³⁾ имени моему, и жертва чиста: зане велие имя мое во языцехъ, глаголетъ *Господь Вседержитель*.

и In Isa. 59, 19—20, Migne 24. 585,—пѣк. мин. соотв. евр: *μοι θηλημα*, и Компл. Злат. (у Pars.). Θεοδор. Ирин. IV. 17. 5 Sticren, 612: *mihī voluntas*,—Киур. Test. 1, 16, Gersd. 2, 26,—Авг. In Ioan. 35, 7, Migne, 34, 1661,—и In Ps. 106, 13, Migne 36, 1427.—Лакт. и Зен. у Sab.

¹⁾ *και* (оп. Альд.) *την θυσιαν* соотв. Евр., но Iуст. *τας θυσιας* ib. 28. p. 96,—41 p. 138,—117 p. 418,—Терт. Adv. Marc. 3, 22 и 22 и 4, 1 (Oehler, 153. 161): *sacrificia* (по Adv. Iud. 5. Oehler, 2. 710: *sacrificium*.)

²⁾ *προσδεξομαι*, Iуст: *προσδεχομαι* ib. cap. 28 p. 96, по 41 и 117 pag. 138 и 418: *προσδέξομαι*,—од. код: *προσδεξομαι*.

³⁾ Iуст. ib. 28: *ανατολης* (соотв. евр.) *εω;* *δυσμων* (тоже 41. 117),—Клим. Ал. Strom. 5, 14. Pott. 731. Ирин. ib: *ab ortu solis usque ad occasum* (соотв. евр.), тоже Авг. Iерон. Терт Киур. съ приб. *et* предъ *usque*, соотв. тен. евр. Халд. Сир. Ефр. Сир. И въ греч. мноgie оп. *και*, какъ и евр. пѣк. Соотв. евр. пѣк. мин. и Θεод. М. приб. *αυτου* послѣ *δυσμων;* какъ и Сир. Халд. (по Вульг. не имѣеть). Ефр. Сир.

⁴⁾ *δοξασται*, два мин: *δοξασει*, Θεод. М: *δοξασται τοις εθνεσι*, Ир: *glorificatur*, Терт. *clarificatum est*, Iерон. In Jsa. 59 *ibid.* *glorificatum est*—тоже Авг., Лакт: *clarificabitur* (у Sab.),—по Iерон. здѣсь: *gloriosum est*, а далѣ *magnum est*. Евр. לָגַלְגַּל LXX, кажется, считали не за прилагательный *гадол*—*велико*, какъ Масор. Халд. Вульг. и Сир. (לָגַלְגַּל—одинаковый переводъ обоихъ изреченій часть видѣть, что пореводчики читали одно и тоже слово,—ср. Афр. 768. 6—7), но за глаголь.

⁵⁾ *προσάγεται*, Алекс. код. *προσαγυετε* еки (Марк. поправл), и код. 26, *προσαγυετε* код. 238,—Iерон. *iucen-um offertur* Δεβαχъ, 14. *εκδ. Βριεννιον.* 1883. сел. 50: *ἐν παντι τόπω και χρόνω προσφέρειν μοι θυσιαν καθιραυ οτι βασιλεύς μευας εἶμι, λέγει Κύριος, και τὸ ὄνομα μου θαυμαστὸν ἐν τοις ἔθ-εσι*,—Аност. Пост. VII. 30 (Pars): *ἐν παντι τόπω μοι προσενηχθησεται θυσιαμα*,—Iуст. 28: *ἐν παντι τόπω προσφέρεται τῷ ὀνοματι μου και θυσια καθαρά, ὅτι τιμάται τὸ ὄνομα μου ἐν τοις εθνεσι*;—по 41: *θυσιαμα προσφερεται... οτι μεγα το...* Клим. ib: *θυσια μοι προσφερεται*,—Ориг. (Pars): *θυσιама μοι προσαγυετε*. Ср. Ирин. Терт. Киур. Авг. вышеук. цитаты: *offertur* или *offeruntur*. Евр: и на всякомъ мѣстѣ онимѣмъ приносится (или принесент) имени Моему и приношеніе частое, потому что велико имя Мое у народовъ,—Халд. префр: и во всякое время, когда будете исполнять волю Мою, Я прииму молитвы ваши, и имя Мое великое будетъ святиться чрезъ васъ, и молитва ваша какъ приношеніе чистое предо Мною, повелику велико имя Мос среди народовъ. Афр. 768. 5—6: велико имя Мое у народовъ, и повсѣмъ мѣстѣ приносится во имя мое (вм. Пеш. для имени моего, или: имени Моему) дары чистые.

Наконецъ уже ясно отвергаетъ совершеніе бого-служенія подзаконнаго и какъ бы удаляется отъ любви къ Іудеямъ и нежелательнымъ дѣлаетъ священство, неприемлемою сѣнь, разумѣю жертвы воловъ и дымъ, по.ому что и въ началѣ не въ этомъ состояла цѣль Его. Это Онъ дѣлалъ для насъ яснымъ и чрезъ другихъ пророковъ, говоря то устами Исаи: *исполненъ есмь всесожженій овнихъ и тука агнцевъ, и крове юнцевъ и козловъ не хочу: ниже приходите явитися ми. кто бо изыска сія изъ рукъ вашихъ? ходити по двору моему не приложите. (И) аще принесете ми семидалъ, всуе: кадило, мерзость ми есть* (Иса. 1, 11—13),—то устами Іереміи: *всесожженія ваша соберите со жертвами вашими, и изъядите мяса: яко не глаголахъ ко отцемъ вашимъ о всесожженіихъ и жертвахъ въ онъ же день изведохъ ихъ отъ земли Египетскія* (Іерем. 7, 21—22). Законъ былъ какъ бы прообразомъ и предвозвѣщеніемъ богослуженія въ духъ и истиннаго,— и оправданіями плоти, какъ божественный пишетъ Павелъ, *до времени исправленія наложенными* (Евр. 9, 10). Время же исправленія, полагаю, можетъ быть не иное какое, кромѣ пришествія Спасителя нашего, когда и первый завѣтъ, сказано, по безпорочности своей, упраздненъ, ибо устарѣлъ, и требовалось мѣсто новому и второму (завѣту), который и есть выше всякаго порока и вины. Ради сего говорилъ и Тотъ, Кто и *Великаго Совеѣта Ангеломъ* названъ (Иса. 9, 6). Посему и сказалъ: *отъ себе азъ не глаголю* ¹⁾, *но пославый мя Отецъ, Той мнѣ заповѣдь даде, что реку и что возглаголю* (Іоанн. 12, 49). Такимъ образомъ ясно сказалъ подзаконнымъ священнослужителямъ, что они нежелательны для Него,

¹⁾ Слав. соотв. подлин: *азъ отъ себе не глаголаю*.

даже болѣе—что *имѣть отъ нихъ воли Его* ¹⁾),—въ нихъ, совершающихъ жертвы въ сѣни и прообразахъ, и что не приметъ отъ нихъ священнодѣйствуемыхъ (жертвъ). Предсказываетъ потомъ, что велико и славно будетъ имя Его у всѣхъ обитателей поднебесной, и во всякомъ мѣстѣ и народѣ будутъ приноситься имени Его жертвы чистыя и безкровныя, причемъ священнослужители уже не будутъ умалять Его и небрежно приносить Ему духовныя службы, но будутъ стараться со тщаніемъ, благопристойностію и освященіемъ возносить благоуханія духовныхъ еміамовъ, то есть вѣру, надежду, любовь и украшенія изъ добрыхъ дѣлъ, при установленіи очевидно Христовой жертвы,—небесной и животворной, посредствомъ коей упразднена смерть и тлѣнная сія и отъ земли (взятая) плоть облекается безсмертіемъ.

Ст. 12. *Вы же скверните е, вегда глаголати вамъ: трапеза Господа осквернена есть, и возлагаемая уничтожена брашна Его (ея)* ²⁾.

И посредствомъ этихъ словъ ясно представляетъ намъ, что призванные изъ язычниковъ будутъ лучше и благонравнѣе Израильтянъ. У тѣхъ—жертвы

¹⁾ Не имѣетъ къ нимъ благоволенія.

²⁾ Слав. вм. *ex tuo deus in vas*, что соотв. Евр.—чит: *глаголюще* (какъ и св. Кир. въ толк. евр. рази: כֹּחַ מַלְאָכָא וְכֹחַ מַלְאָכָא) и: *возлагаемая брашна его уничтожена быша* (разстановка словъ не соотв ни греч. ни евр.). Греч. *τὰ ἐπιθήμενα* соотв. евр. לֶחֶם—доходъ, плодъ, прибыль ея (кор. לֶחֶם), но Иерон. перев: *et quod superponitur* (какъ и LXX). Халд. и презрѣнны доходы отъ нея, Сир: и презрѣнны суть брашна ея (тоже и Ефр. Сир., но Русск. перев: и *возлагаемая* (?) брашна его презрѣнны). Опуск. לֶחֶם такъ же и въ евр. Читали ли LXX צֶבֶד—вм. לֶחֶם, должно остаться сомнительнымъ въ виду перевода Иерон. (не производили ли они отъ לֶחֶם—ср. 2 Парал. 28, 17?). Евр: и доходъ ея—презрѣнная пища ея. Иерон. странный даетъ переводъ: *et quod superponitur contemptibile est cum igne qui illud devorat* (?), быть можетъ видѣсто существ. *пища* читая причастіе *подающій* и разумѣя огонь жертвенника всесожженій (1551. С).—*βρωματα*—вр. ед. ч. но Сир. Ефр. и Халд. соиз. LXX.

чистыя, и благовонный ѳиміамъ, и велико имя *отъ востокъ солнца и до западъ*,—у васъ же, говоритъ, не въ великой и подобающей Богу славѣ (находится) жертвенникъ, ибо *вы скверните его*, говоря: *трапеза Господня осквернена есть, уничтожено же и что на ней*. И дѣйствительно, священники хотя и не употребляли этихъ словъ, но самыми дѣлами вопіяли это. Такъ, безъ сомнѣнія, и *безразсудный говоритъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ* (Псал. 69, 1), ибо посредствомъ тѣхъ дѣлъ, въ коихъ является онъ презирающимъ (Бога), хотя бы и не говорилъ словами, но звѣрствомъ своей жизни какъ бы прокричалъ это *нѣсть Богъ*. Вѣдь обыкшіе жить такъ, какъ бы не видалъ ихъ Богъ, все дѣлать небрежно и незаконно нечестовать,—самыми дѣлами своими и живнію отрицаютъ Бога. Такимъ же именно образомъ не привыкшіе сохранять для святаго жертвенника вполнѣ ему приличествующее и подобающее почтеніе говорятъ то самое, чего достигаютъ (своимъ неуваженіемъ къ жертвеннику): *трапеза Господня осквернена есть*. Посему должно избѣгать нерадѣнія въ этомъ и если кто не захочетъ этого дѣлать, то непременно услышитъ Бога говорящаго: *нѣсть Моя воля въ васъ и жертвы не приму отъ рукъ вашихъ*. А что весьма страшно оскорблять Бога, какъ могъ бы кто усумниться въ этомъ, если есть у него и ума и сердца въ должной мѣрѣ?

Ст. 13. *И рече: сія отъ злостраданія суть* ¹⁾: и

¹⁾ *tanta* (Копн.: *ібов* бук. соотв. Евр.) *ex machinatione* *erat* (такъ всё и Иерон.), какъ и Вульг.: *esse de labore*, Халд.: *вотъ* (то) что принесли мы—отъ истощенія нашего, Сир.: это отъ бѣдности нашей есть,—разлагая евр.: *למהלל* на предлогъ *ל* и *מהלל* и читая *мишелла*. Но масор. текстъ чит.: *мавелла*, считая первую часть слова за иѣстоим. что—*л*—*вотъ* какой или: *что за* (Русс.: *сколько*) *трудъ*. Единогл. свидѣтельство всѣхъ древнихъ переводовъ принуждаетъ исправить текстъ согласно имъ.

отдунуэхъ ¹⁾ я, глаголетъ Господь Вседержитель. И внесете ²⁾ хищенія, и хромая, и недужная ³⁾, и аще принесете жертву ⁴⁾, еда прииму я отъ рукъ вашихъ? глаголетъ Господь Вседержитель.

Сильно обвинялъ священнослужителей за то, что они рѣшились слишкомъ мало разсматривать недостатки въ приводимыхъ жертвахъ, напротивъ того— небрежно и безъ разсмотрѣнія принимали хромыхъ, слѣпыхъ и недужныхъ (животныхъ), хотя законъ ясно повелѣвалъ отвергать искалѣченныя жертвы. А если бы пожалуй кто изъ священниковъ, строго держась закона, сталъ бы отстранять представляющаго въ жертву негодное животное, то представляющіе (жертву) упорствовали, всегда и вездѣ выставляя на видъ плѣнъ и весьма дерзко утверждая, что онѣ (жертвы) не плохи, но только пострадали на пути, во время возвращенія изъ Вавилона въ Іудею. Приносили и хищенія и хромая и недужная. Звѣри, нападавая на стада, иногда вредятъ имъ, и если случится имъ что либо похитить, то прибѣжавшій пастухъ исторгаетъ похищенное изъ зубовъ ихъ, или устрашая ихъ лаемъ собакъ, или бросая въ нихъ свой посохъ. Это, думаю, и есть хищеніе. Таковыхъ приводили вмѣстѣ съ имѣющими поврежденныя ноги и уже не могущими настись вмѣстѣ съ другими. При-

¹⁾ εξερύσθησθε авта такъ в Свр. Но Сив. код. 311. Компл. Алекс. изд. Брейт. и LXX Иерон: εξερύσθησθε—exsufflastis, какъ Масор. Халд. Иерон. Вульг. Объясн. различн. הפתח והפתח. Въ евр. есть различн. מתי ומתי. Сирогекз: מתי מתי מתי מתי (им: Пеш. ביה, у Ceriani: ביה).

²⁾ εισφέρете в Слав., но нѣк: εισφέρете.

³⁾ ἀρραμῶτα, χωλα, ἐνοχλοῦμενα во множ. числѣ, какъ в Свр., но Евр. Халд. Вульг. един.

⁴⁾ καὶ εἰς φέρητε,—др: εἰς... πρὸς ..θυσίαι или безъ εἰς: προσφέρ... προσφ. προσφέρητε. εισφέρητε, др. приб: авта, нѣк. εἰς предъ θυσίαι. Слав: и приведете я на жертву. Евр: и принесли вы даръ (или: въ даръ) Вл. εἰ προσδεξομαι авта различн: καὶ и авτο (есть и въ Евр.), одинъ код. (233 у Paris. 12 в.): οὐ... ср. Свр.

водили и *недужная*, то есть уже умирающих ¹⁾; болѣе оскорбляя, чѣмъ почитая Бога всяческихъ. Но *отдунухъ*, сказано, *я, глаголетъ Господь Вседержитель*. И поелику вы рѣшились, говорить, жертвоприносить столь нечестиво, то Я отнюдь *не приму* жертвъ отъ васъ и не вмѣню въ воню благоуханія столь незаконныя и нечистыя приношенія.

Посему и намъ надлежитъ благоговѣйно и старательно приносить Богу не негодное, презрѣнное и ничего нестоющее, но наилучшее и изряднѣйшее. Если же кто себя самого сталъ бы священнодѣйствовать Богу, памятья ²⁾ блаженнаго Павла, пишущаго такъ: *представьте тѣлеса ваша жертву живу, святу, благоугодну Богу, словесное служеніе ваше* (Римл. 12, 1), — тотъ пусть тщательно разсмотритъ себя и да будетъ какъ бы нѣкимъ точнымъ изслѣдователемъ пороковъ своей души. Пусть онъ посмотритъ, не слѣпъ ли онъ, то есть не имѣетъ въ умѣ свѣта истины, — не хромъ ли на ногу и не можетъ прямо идти ко всякому добру, — не хищеніе ли или недужное — онъ? Вѣдь намъ подобаешь быть неусыпными, *зане супостатъ нашъ діаволъ яко левъ ходитъ, искій кого поглотити* (1 Петр. 5, 8). Когда такимъ образомъ мы окажемся неусыпными и бодрствующими, то звѣрь пробѣжитъ мимо (насъ). Если же увидитъ спящими и нерадѣющими, то производитъ хищеніе и дѣлаетъ больными, то есть ослабѣвшими и совсѣмъ недѣятельными въ совершеніи добродѣтели. Да будетъ онъ далеко и отъ недужности, то есть выше малодушія и твердъ въ терпѣніи. Вѣдь какъ терпѣніе приводитъ къ жизни, такъ и малодушіе къ смерти, ибо это все, думаемъ, есть немощь ума и расслаб-

¹⁾ *недужная* погреч: *ενοχλομενα*.

²⁾ Бук: *ибо да вспомнитъ онъ*.

ление сердца. Посему и блаженный пророкъ Исаія совѣтуетъ намъ отдаляться отъ такихъ пороковъ, говоря: *укрѣпитесь руцѣ ослабленныхъ, и колѣна разслабленная: утѣшитесь малодушнїи умою, укрѣпитесь, не бойтесь: се Богъ нашъ* (Иса. 35, 3—5) — *се Господь съ крѣпостію идетъ и мышца (его) со властію* (Иса. 40, 10).

Ст. 14. *И прокляты, иже бѣ силны ¹⁾, и бѣ ²⁾ въ стадѣ его мужескъ полъ, и обѣтъ его на немъ ³⁾, и жретъ растлѣнное ⁴⁾ Господеву: зане царь велий ⁵⁾ азъ есмь, глаголетъ Господь Вседержитель, и имя мое свѣтло ⁶⁾ во лзыцѣхъ.*

Опредѣляетъ наконецъ, и вполне справедливо, проклятіе на нечестиво жертвоприносящаго. Если бы кто, говорить, далъ обѣтъ и въ стадахъ своихъ имѣлъ животное мужескаго пола и безъ недостатка, какъ скоро не это приносить Богу, но собираетъ то, что оказывалось бы ничего не стоящимъ,—то

¹⁾ *ος ην δυνατος*, нѣк. приб. сначала *ανθρωπος*. Въ Евр: и прокляты обманщики, Халд: *кто обѣтуетъ въ обманъ* (обманомъ, съ обманомъ),— Сир. *Афр.* 169. 7—8 и Ефр. опуск: и прокляты тотъ, укого есть въ стадѣ сію. Въместо *נִכְלֵי* LXX чит: *נִכְלֵי*.

²⁾ Слав. приб. *αυτω*—ему, какъ Алекс. и нѣк. Сир. Афр. *ibid.* Ефр., по Син. Ват. и др. также Θεод. Моис. Иерон. не имѣютъ (въ Евр. нѣтъ, какъ и въ Халд. и Вульг.).

³⁾ *και η ευχη αυτου* (Алекс. оп.) ек (др. *ευ*) *αυτω*: описат. перифразъ евр: *נָתַן*—*нодер*—*дающій обѣтъ*,—подобнымъ же образомъ Халд: онъ есть повиненъ (подлежитъ, далъ обѣтъ) обѣту (или исполнить обѣтъ), но принесеть....

⁴⁾ *θραξ*, Син: *θρασει*, и нѣк. *δυσφαρμενον* (Сим. и Θεод: *επιμοιον*, Иер: *debile*), нѣк: *δυσφαρμενα* (в Θεод. Моис.).

⁵⁾ *οτι* нѣк. вм. *διστι*—*царь велий* и Евр. по Алекс. и нѣк. переставляютъ: *велий царь*.

⁶⁾ *επιφανης* (нѣк. приб. *εστι*), Апост. Пост. и *διδαχη*: *θαιμαστον*, А. С. Θ: *επιφοβον* соот. евр. *מִפְּנֵי*, прич. нифаль отъ *פָּרַח*, но LXX могли читать *מִפְּנֵי*—отъ *פָּנֵי*, или же производить отъ корня *פָּרַח* родств. *פָּרַח*, произв. *פָּרַח*, *פָּרַח*, *פָּרַח*,—хотя и *פָּרַח* могъ дать мысль о созерцаніи чего либо со страхомъ, изумленіемъ, *θαιμαστον* Апост. Пост. и *διδαχη*. Ср. прим. къ 4, 5 (или 3, 23) къ слову: *επιφανης*—*просвѣщеннаго*.

это будетъ оскорбленіемъ Богу, и ничѣмъ другимъ. Вѣдь мы не сдѣлались преданными слугами безчужденныхъ камней подобно нѣкоторымъ, пребывающимъ во тьмѣ, заблужденіи и нечистомъ идолослуженіи, но, напротивъ, служимъ Богу Вседержителю и Создателю всяческихъ, Коего трепещутъ небеса, ужасается и земля и всѣ обитатели ея. Также свидѣтельствуемъ опять о великомъ благоговѣніи язычниковъ, говоря, что *имя* божества *свѣтло* у нихъ, достоичимо и славно; ибо мы должны имѣть именно такое, а не иное расположеніе (духа). И Господь нашъ Иисусъ Христосъ принималъ идолослужителя—сотѣника и говорилъ: *аминь глаголю вамъ: ни у кого толики стѣры обрѣтохъ во Израили* (Матѣ. 8, 10). Итакъ, *проклятъ* жертвоприносящій Богу и *растленин*, между тѣмъ какъ долженъ чтить Его самымъ лучшимъ, что имѣеть въ стадахъ, какъ я только что сказалъ, безпорочнымъ и мужскаго пола. Надо замѣтить, что требуетъ въ жертву мужескій полъ, хотя законъ повелѣвалъ жертвоприносить Богу и женскій полъ (Лев. 22, 1 дал.). А что въ жертвы по обѣту, то есть добровольныя, принималось животное безпорочное и мужскаго пола, такъ это, полагаемъ, служило символомъ для приносящаго жертву, такъ какъ законъ какъ бы внушалъ, что желающимъ восходить въ воню благоуханія Богу подобаетъ быть мужественными, побѣдителями страстей и далекими отъ всякаго порока. Приводившія же за грѣхи жертвы принимались и женскаго пола отъ овечьихъ и козьихъ стадъ. Загадкою и это было немощи приводившихъ (жертвы), ибо безсиленъ женскій полъ и по крѣпости уступаетъ мужескому. Всякій же грѣхъ усиливался бы, когда бы обезсильвалъ умъ, и уже не сохранялъ духовную крѣпость.

божественныхъ откровеній и не содѣлаются лучшими чѣмъ прежде и не взыщутъ славы Божіей, не уничтожая уже жертвенника и не совершая узаконеннаго небрежно и невнимательно, — то безъ всякаго сомнѣнія явитъ ихъ проклятыми и состоящими подѣ божественнымъ гнѣвомъ. И я думаю, что слова: *проклену благословіе ваше и разорю е*, вѣроятно, означаютъ слѣдующее: когда Богъ даруетъ благоденствіе кому, то поля процвѣтутъ, будутъ урожай и обиліе плодовъ, скотъ будетъ давать прибыль до огромнаго множества и сами они будутъ внѣ порчи тѣлъ, — но когда Онъ отнимаетъ благословіе, тогда положеніе дѣлъ переходитъ къ совершенно противоположному, совсѣмъ будетъ отсутствовать благоденствіе и, напротивъ, возобладаетъ то, въ чемъ справедливо каждому пребыть. Таковъ смыслъ этихъ словъ въ отношеніи къ чувственнымъ и временнымъ предметамъ.

Но необходимо знать, что если кто не захочетъ имѣть въ умѣ божественныя заповѣди, то всѣ умственные блага обратятся у него въ ничто и онъ не будетъ имѣть никакого плода боголюбивой жизни, но будетъ лишенъ блagosловенія свыше и отъ Бога, подпадетъ проклятіямъ и изъ-за нихъ наказаніямъ. Посему должно искать славы Божіей, а какимъ образомъ мы будемъ совершать это, сему научилъ насъ Самъ Спаситель, сказавъ: *да просвѣтитъ свѣтъ вашъ предѣ чловѣки, яко да видятъ добрая ваша дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небсѣхъ* (Матѣ. 5, 16). Тогда и получимъ мы полное благословіе и непоколебимое благодушіе и будемъ наслаждаться духовнымъ благоплодіемъ и, исполнившись всякаго блага, станемъ проводить жизнь истинно достою и изрядную.

Ст. 3. 4. *Се азъ отлучаю* ¹⁾ *вамъ рамо* ²⁾, *и раскида о пометъ* ³⁾ *на лица ваша, мотыла праздниковъ* ⁴⁾ *вашихъ, и прииму* ⁵⁾ *вы вкутъ* ⁶⁾. *И разумъете,*

¹⁾ *αφορίζω*, Слав: *отлучу*, читая *αφορισω* или *αφορισωω*, какъ нѣк. Іерон: *separabo*. LXX вѣроятно читали *Υ 7 7* вмѣсто масор. *7 7 7*—Іерон: *projiciam*, Ак (по Θεод.) Сим. (Сироекс): *ελατινω*. Въ Сир. употр. свр. глаголѣ, а въ Халд. *7 7 7*—евр. Ср. Прим. къ 3, 11.

²⁾ Вмѣсто *ἄρμον*—плечо код. 106 у Pats. чит. *σπῆρον*—*сѣмя*, соотв. Масор. Свр. Халд. Но согласно LXX чит: Ак. по Θεодор: *συν τῷ βραχίονι* и Іерон: *brachium*. Евр: *7 7 7*—сѣмя и *7 7 7*—плечо, мышца (съ опущеніемъ *ва* получаютъ тождественныя буквы). Халд. и Сир. чит. масор. *сѣмя*, но съ перифр. Халд: *плодъ порождение сѣмени*, Сир: *сѣмя зѣмли*.

³⁾ Слав: *требухи* (первый желудокъ жвачнаго животнаго), русск: *пометъ*. Стоящее здѣсь греч. *ἔνστρον* или *ἔνυστρον* означаетъ: *ventriculum* (желудокъ. ср. Іерон.)—*primum ciborum in animalibus receptaculum, —etiam intestinum, per quod egeruntur excrementa* ac per metonymiam—*excrementa* (Іерон. 1554: et argum et pectusculum et linguam et ventriculum et ea, quae in Levitico describuntur, accipiebant ex hostiis sacerdotum—Лев. 7 и 9 гл.). Рукон. глосса: *το εσθθεν της κοιλιας, εν ω η καρδια*,—Гезих: *το μευα εντρον των ζωνων, η κοιλια*, —Свида: *το μετα την κοιλιαν εντρον, το των βοσκιων δοχειον* (у Schl. къ эг сл.). У пр. Малахиі этотъ терминъ соот. евр. *7 7 7*, иѣвющемуся еще въ Исх. 29, 14,—Лев. 4, 11,—8, 17,—18, 27,—Числ. 19, 5 и вездѣ персводимому у LXX греч. *κοπρος*, Слав: *мотыла*, Рус: *нечистота*, какъ и Ак. Сим. Θεод. въ данномъ случаѣ (Іерон: *stercus*). Хотя еще разъ употребленное греч. *ένστρον* въ Второз. 18, 3 (болѣе оно пидѣт не употр. въ Библии) соотв. евр. *7 7 7*, озназ. первый желудокъ жвачнаго животнаго (*требухи* Слав.) и переведеннаго слав. *утробу* и русск. *желудокъ*, но въ виду того, что у Мал. это греч. слово соотв. другому евр. термину, переводимому у LXX греч. *κοπρος* (мотыла, нечистота, пометъ), и здѣсь Слав. *мотыла* или лучше рус. *пометъ* будутъ точнѣе передавать евр. подлинникъ и болѣе соотв. контексту. Кромѣ того Слав. чит. *ένστρο* какъ немн. мнн. вм. *ένστρον*.

⁴⁾ *εσθτων υμων* Сия. Ват. (безъ *υμων*) и мн. Ак. С. Θεод. Іер. Θεодор. соот. Евр. Сир. Халд. Вулг. Но Алекс. и нѣк. древн. и нов: *εσθτης υμων*.

⁵⁾ Вмѣсто *ληφομαι*, что должно соотв. евр. *ל ש נ*— прош. нес. какъ 1-е л. ед. ч. отъ *ל ש נ*, какъ чит. и Сир: пр. нес. 1-е лед. ч. неаль отъ *ל ק ש*—*ל כ ו ל ק ש נ*,—въ *ל* съ *ληφομαι* (потомъ снова попр. *ληφομαι*), что болѣе соотв. масор. *ל ש נ*—Прощ. сов.3-е л. ед. ч. каль., такъ и Халд: *7 7 7 7*— и беретса (*отнимается*) часть *ваши*. Вулг: *assumet*, Русск.: и выбросятъ васъ.

⁶⁾ *εις το αυτο*, Алекс. и нѣк. *επι*, нѣк. *εις αυτο*, Іер: *simul*. Евр: *7 7 7 7*—*съ собою, къ себѣ*, русск: *вмѣстѣ съ нимаъ*—почтогъ Іерон: *secum*, Сир: *7 7 7*, Халд. *7 7 7 7*. Въ евр. есть разночт: *7 7 7 7*—*ко мнѣ*. Нѣтъ никакой нужды предпологать, что LXX чит: *7 7 7 7*.

зане ¹⁾ азъ ²⁾ послахъ къ вамъ заповѣдь сію, еже быти за-
вѣту моему къ левитомъ, благолетъ Господь Вседержитель.

Въ предложенныхъ словахъ опять заключается нѣчто сокровенное, что, думаю, должно ясно раскрыть для любящихъ слушать пріятное ³⁾, ибо такимъ образомъ они могутъ вполне понять значеніе этого изреченія. Законъ Моисеевъ, вѣнчая предстоятеля и священнослужителя божественныхъ жертвенниковъ высочайшими почестями, поставилъ его какъ бы на ряду съ Богомъ, ибо сказалъ, что *приношенія Господу жребій ихъ* (Второз. 18, 1). Сказалъ нѣгдѣ и божественный Павелъ: *видите Израиля по плоти: не приближающіеся ли къ жертвеннику ⁴⁾ общины олтаревы суть?* (1 Кор. 10, 18). Установлено было отъ всякой жертвы отдѣлять Богу плечо (лопатку), грудину, препону (сальникъ) печени, двѣ почки и желудокъ, то есть чрево, чѣмъ буква закона прикровенно указываетъ на то, что всѣ внутренности у насъ, посвящающихъ себя въ воню благоуханія Богу, должны быти святыми и освященными, ибо они приносили внутренности, освобожденныя отъ присущей имъ нечистоты. Плечо же можно понимать какъ символъ крѣпости. А что, говорю, во всякомъ добромъ дѣлѣ намъ подобаешь быть крѣпкими и мужественными, о семъ премудро воспѣ-

¹⁾ *διότι* какъ древн. и многоч. поздн. Θεод. Моис., но Слав: яко—*ѡти* въ одномъ мнн. у Ратз. и . зодор. (Дерон. и Вульг: quia Евр. *כִּי*),—также и св. Кирилл въ толкованіи.

²⁾ Такъ Син. Ват. и мн., но Слав. приб: *Господь—κέρως*, какъ Алекс. Марх. Кристоферр. и мн. мнн.

³⁾ *τοῖς φιλακροάμασι*, можно и: внимательнымъ слушателямъ, ср. Толк. на Иса. XI, 10, русск. пер. ч. 6—я, стр. 351. Терминъ этотъ можетъ указывать на то, что толкованія свои св. Отецъ первоначально преподавалъ устно слушателямъ.

⁴⁾ *ἐγγίζοντες τῷ θυσιαστηρίῳ* вм. подл. *ἐσθίουτες τὰς θυσίας*—вѣроятно ошибка.

ваетъ чрезъ лиру Псалмопѣвца: *благослови, душе моя, Господа, и вся внутренняя моя имя святое Его* (Псал. 102, 1). Но о внутренностяхъ (жертвенныхъ животныхъ) и совершении жертвъ по закону было у насъ сдѣлано точное разсужденіе въ другихъ сочиніяхъ¹⁾. Посему, оставивъ рѣчь объ этомъ въ настоящемъ случаѣ, постараемся дать, насколько возможно, изъясненіе предложенныхъ словъ. Итакъ, между тѣмъ какъ законъ повелѣвалъ разсматривать пороки жертвенныхъ животныхъ и не изслѣдованную жертву не приносить къ жертвеннику и для поставленныхъ на священнослуженіе отдѣлять части жертвъ, — они пренебрегали обязанностію разсмотрѣнія пороковъ и не исполняли заповѣди о такъ называемыхъ отдѣленіяхъ, совершая пріятное уже не Богу, но своимъ пожеланіямъ, всѣми силами стараясь собирать себѣ такія мяса жертвъ, кои казались для нихъ болѣе полезными. Это и приводитъ къ обличенію и говоритъ: *се азъ отлучаю вамъ ramo.* „Отлучаю“ же теперь поставилъ вмѣсто: „и отлучилъ уже, и досель желаю сохранить этотъ законъ. Какъ бы бросилъ Я или брасаю и пометъ (требухи) на лица ваша. Поелику они безчестяютъ жертвенникъ, то посему и раскидаю, говоритъ, какъ бы оскорбляя за оскорбленіе, ибо *уничижалъ Мл*, сказано, *уничженъ* ²⁾ *будетъ* (1 Цар. 2, 30). *И прииму*, говоритъ далѣе, *вы окупъ*, то есть: въ этомъ самомъ пребуду и нечестивцевъ избличу ³⁾ Такъ какъ вы соблю-

¹⁾ О поклоненіи и служеніи въ духѣ и истинѣ.

²⁾ ἐξουθενωθήσεται, какъ гѣк. (καὶ ἐξουθενούντες με ἐξουθενωθήσονται гѣк. мин. Компл. Θεодоритъ, Дидимъ. Авг. et qui spernit me spernetur одинъ код. 13 в: ἐξουθενωθήσεται — Parg. 236) по Слав: ἀτιμωθήσεται (или ἀτιμωθήσεται), какъ авторит. чт: *безчестенъ будетъ*.

³⁾ Греч. εἰς τὸ αὐτὸ — въ тоже самое, то есть: какъ пометъ, наравнѣ съ пометомъ.

даете законъ объ отдѣленіяхъ вашихъ ¹⁾ и отнюдь не допускаете нерадѣнія относительно назначенной вамъ части (жертвеннаго животнаго), а разсматривать пороки вамъ кажется дѣломъ напраснымъ, то за это вы узнаете, что двери затворены надъ вами (Малах. 1, 10), то есть вы исключены и отстранены отъ священнослуженія. *Яко азъ далъ заповѣдь сію или завітъ*, который Я завѣщалъ къ левитомъ: что же отсюда?—Священнослужителямъ божественныхъ жертвенниковъ надлежитъ знать, что подобаетъ совершать угодное Богу, и предъ Владычными постановленіями бросать назадъ все, что кажется иначе полезнымъ имъ, ибо такимъ образомъ будутъ они священными служителями, а не любителями временнаго и подверженными постыднымъ прибыткамъ.

Ст. 5 *Завітъ мой бѣ съ нимъ жизни и мира* ²⁾.

Возводитъ рѣчь къ тѣмъ, кои свято и законно священствовали и истинно досточуднымъ дѣломъ объявляютъ священнослуженіе, поскольку это относится къ закону и къ пользѣ и твердости божественныхъ откровеній, ибо, какъ пишетъ премудрѣйшій Павелъ, *законъ святъ, и заповѣдь свята и праведна и блага* (Римл. 7, 12). Посему, когда кажется, что рѣчь идетъ о Левіѣ, то надлежитъ значеніе мыслей непремѣнно относить, конечно, не къ тому, который родился отъ Іакова и былъ въ числѣ двѣнадцати сыновей его, ибо совсѣмъ не священствуютъ ³⁾,— но мы должны разумѣть должность священства ⁴⁾ и са-

¹⁾ О назначенныхъ для васъ частяхъ жертвенныхъ животных,—исполняете законъ, поскольку онъ служитъ къ вашимъ интересамъ.

²⁾ Нѣкъ *бѣ* вм. *мечъ аѣгоб*.

³⁾ т. е. по разрушеніи храма Іерусалимскаго потомки Левія уже не отправляли священническихъ службъ при храмѣ.

⁴⁾ т. е. должны разумѣть не самихъ священниковъ, какъ лицъ, но обязанности священства, какъ должности.

мое именно священнослужение, какъ бы и изображаемое въ лицѣ Левія. Итакъ, *бъ*, говоритъ, къ нему *завѣтъ Мой жизни и мира*. Къ священнѣйшему Моисею изреченъ писанный законъ, *данный чрезъ служение* ¹⁾ *ангеловъ* (Гал. 3, 19, — Дѣян. 7, 38), и положенъ онъ чрезъ посредника Моисея потомкамъ Израиля, имѣющій обѣтованіе жизни и мира желающимъ жить право и волю Законодателя дѣлать правиломъ жизни.

Впрочемъ пророческое слово въ настоящемъ случаѣ, кажется, прикровенно указываетъ намъ и нѣчто изъ необходимѣйшаго въ отношеніи духовнаго созерцанія. Вѣдь законъ былъ данъ древнимъ, потомкамъ Левія представляя дѣтководительство (Гал. 3, 24—25) о Христѣ и нѣкій образъ и ясное предизображеніе истины. Истиненъ же Христосъ, Который есть жизнь и миръ (Ефес. 2, 14; Иоан. 11, 25; 14, 6), и Его описываютъ намъ сѣни Моисеевы. Посему и сказалъ, обращаясь къ Иудеямъ: *аще бысте вървали Моисеови, вървали бысте Мнѣ, о Мнѣ бо той писа* (Иоан. 5, 46). Его представлялъ агнецъ, закалавшійся въ мѣсяцѣ первомъ, въ четырнадцатый день, и долженствовавшій спасать помазывавшихъ его кровью косяки (дверные) домовъ (Исх. 12, 5 дал.),—Его — (предъизображала) телица рыжая и безпорочная (Числ. 14, 2 слѣд.), коей пепель съ водою освящаль *оскверненныя къ плотстѣй чистотѣ*, какъ написано (Евр. 9, 13),—Его—(предъизображали) безквасный хлѣбъ (Исх. 12, 18), горлицы, птенцы голубей (Лев. 5, 7),—и вообще весь законъ былъ полонъ (таинственнаго) созерцанія о Христѣ (Евр. 10, 1). Итакъ, справедливо называется *завѣ-*

¹⁾ *διακονηθεὶς* вм. подл. *διαταυεὶς*—вчиненный, преподанный чрезъ ангеловъ.

томъ жизни и мира, ибо, оживотворенные въ Немъ, чрезъ Него же опять мы получили доступъ къ Богу и Отцу и миръ имѣемъ съ Нимъ чрезъ послушаніе и вѣру (Римл. 5, 1—2; Ефес. 2, 18).

Ст. 5. *И дахъ ¹⁾ ему болзнію бояться мене, и отъ лица имени моего устрашатися ему. ²⁾*

Благополезно перечисляетъ славныя преимущества священства, снисканныя чрезъ тайноводство закона; ибо онъ влагалъ преимущественно священнослужителямъ страхъ Божій, убѣждая *устрашатися отъ лица имени Его*, то есть вызывая осмотрительность и опасливость въ отношеніи Владычняго имени и побуждая къ тому, чтобы благоговѣніе къ Нему было дѣломъ не постороннимъ, но старательнымъ. Что можетъ быть почтениѣе сего? Вѣдь написано, что *боялся Господа ³⁾, сей здравствуетъ* (Притч. 13, 13,—ср. 3, 7; Екклес. 7, 19; Сир. 1, 13,—и опять: *страхъ Господень слава и похвала* (Сир. 1, 11). Такимъ образомъ, свято и истинно священствовавшимъ засвидѣтельствовалъ твердое благополучіе. Не просто убоялись, говоритъ, они, но *болзнію убоялись*, то есть всею душою и сердцемъ воспріяли божественный страхъ, такъ какъ усиленіе здѣсь и удвоеніе реченій обозначаетъ для слушателей твердость похваляемыхъ (лицъ) въ добродѣтели.

Ст. 6. *Законъ бѣ истины ⁴⁾ во устѣхъ его, и неправда не обрѣтется во устнахъ его.*

¹⁾ Чит. ׀ לנל, какъ разн. Евр. и Халд. Сир. и Вулг. вм. тепер: ׀ לללל.

²⁾ *ev φόβω*, какъ евр. вар. נרר ב. Но соотв. тепер. оп. *ev* נ сѣ.мн. миа. Копт. Алд. Θεοδορ. Нѣк. мин. и Θεοδ. М: *φοβον*, Iерон. и Кипр. (Test. 2. 5. Gersd. 2, 36); et dedi illi timorem, ut timeret (др. чт. Iерон... timore timeret) ме. *φοβεισθαι*, вѣроятно читали ъ вм. тепер. ׀ предъ ׀ נלל:

³⁾ Вмѣсто *τὸν κύριον* въ греч. и евр: *ἐπιτολήν* - заповѣди.

⁴⁾ Чтеніе, имѣющееся только здѣсь у св. Кирилла (ср. кот. 40 у Pags). вмѣсто: *законъ истины бѣ*.

Повелѣвалъ вѣдь законъ избѣгать лжи, говорить прямо и правдиво и стараться въ каждомъ дѣлѣ творить судъ правильный и непревратный (ср. Исх. 23, 6—7, —Лев. 24, 22). А истинною, кажется, опять называется Господа нашего Иисуса Христа, Коего законъ, говорить, носили на своихъ устахъ ведшіе священноприличное житіе. Вѣдь если и былъ, какъ я сказалъ, въ сѣняхъ законъ, но было въ немъ изображеніе истины и предъуказаніе въ письменахъ на евангельскія откровенія, ибо въ прообразахъ мы должны находить значеніе служенія въ духѣ. А что Христовъ былъ откровенный древнимъ чрезъ Моисея законъ, въ семъ убѣдить Спаситель, говоря: *не мните, яко придохъ разорити законъ или пророки: не придохъ разорити, но исполнити. Аминь бо глаголю вамъ: дондеже пребудетъ небо и земля, іота едина, или едина черта не пройдетъ отъ закона, дондеже вся будутъ* (Матѣ. 5, 17—18).

Ст. 6. *Въ миръ исправляй* ¹⁾ *иде со мною, и многи отврати* ²⁾ *отъ неправды.*

Миръ имѣть къ Богу (Римл. 5, 1)—что подъ этимъ другое можемъ разумѣть мы и другіе знатоки божественныхъ словесъ, кромѣ того, чтобы думать и поступать такъ, какъ Онъ желаетъ, и никоимъ образомъ не прогнѣвлять Его, а напротивъ—стремиться имѣть доброславное поведеніе и совершать достоудную и законосообразную жизнь? Такъ и божест-

¹⁾ Евр. Халд. Сир. Вульг. Арм. ркп. и печ. *въ миръ и въ правду* (Ефр. Сир. *и въ правду ходилъ со мною*, 316. 6—5 стро. снизу—въ русс. переводѣ неточно). Халд. по Walt: אלתערהב—въ благоугожденіи, но Lag: אלתערהב—въ правдѣ (тоже слово употреблено и въ Сир. и у Ефр.). Ср. къ первой половинѣ 6-го ст. *Афр.* 313. 5—6. LXX вѣроятно не чят. אלתערהב предъ אלתערהב.

²⁾ *αποστρέφειν*, и въ толк. 7 ст. какъ мп. мн. Компл. Арм. ркп. и изд. Слав. Остр. Θεод. Моис. Киприанъ ib: avergīt, вм. автор. *αποστρέφειν*, Слав: *обрати*, какъ и самъ св. Кир. въ толкованіи этого стиха.

ственный Павелъ провозгласилъ намъ: *оправдистеси убо върою, миръ имамы къ Богу* (Римл. 5, 1). Такъ чтимъ мы, вѣдая, Суцдаго по естеству и истиннаго Владыку. А воздавая почтеніе и твари, при владычествахъ надъ нашимъ умомъ нечистаго и мерзостаго грѣха, мы противимся Владыкѣ и какъ бы стоновимся на сраженіе противъ Него, поднимая жестокую выю и уже стараясь не повиноваться и упорствовать. И въ этомъ удостовѣрить ученикъ Спасителя, говоря: *не висте ли, яко любви міра вражда Богу есть? и иже восхоцетъ другъ быти міру, врагъ Божій становится* (Іак. 4, 4). Но обратившись чрезъ вѣру къ Богу всяческихъ, съ уничтоженіемъ грѣха, при отсутствіи всякаго препятствія и когда никто не отлучитъ насъ отъ близости къ Нему,—мы какъ бы соединяемся съ Нимъ посредствомъ всякой благопристойности, пойдемъ прямымъ путемъ и будемъ ступать по истинно прекрасной стезѣ, направляя на нее себя самихъ и другихъ. По стараться быть въ такомъ состояніи всего болѣе приличествуетъ святымъ священнослужителямъ, о коихъ можно со всею справедливостію сказать: *въ миръ исправляяи иде со Мною. и мнози обрати отъ неправды*. Вѣдь подчиненные всегда почти идутъ во слѣдъ благоповеденія своихъ начальниковъ, и кои (изъ начальниковъ) ходятъ прямымъ путемъ, тѣ спасаютъ многихъ и легко убѣждаютъ ихъ, оставивъ жизнь необузданную и проклятую и нравы несправедные, предпочесть и любить превосходнѣйшее и достославнѣйшее,—что можетъ заслуживать похвалу у Бога и людей.

Ст. 7. *Позеже* ¹⁾ *устии іеревы сохранятъ разумъ,*

¹⁾ *ubi*, іер. и Кипр: *quoniam*.

и закона *взыщуть отъ устъ его: зане ¹⁾ ангелъ (вѣстникъ) Господа Вседержителя естъ.*

Какимъ именно образомъ *обратилъ онъ* (священно-служитель) *многихъ и ходилъ исправляя миръ съ Богомъ*, разъясняетъ говоря, что носилъ въ устахъ или на языкѣ познаніе (*разумъ*) всего необходимаго для жизни и былъ наставникомъ неразумныхъ, учителемъ неопытныхъ, неложнымъ и истиннымъ истолкователемъ вѣдѣній закона для желающихъ научиться, не измѣнялъ извращая смыслъ божесгвенныхъ словесъ, ни *учаще ученіямъ, заповѣдемъ человеческимъ* (Матѳ. 15, 9; Иса. 29, 13),—но, какъ ангелъ (вѣстникъ) Божій, хорошо уясняя подчиненному народу неясное иногда откровеніе. Вѣдь онъ возвѣщаетъ не собственное желаніе, ни изрыгаетъ слова отъ своего познанія, но служитъ Владычнимъ откровеніямъ, Сказалъ бы я, что въ этихъ словахъ оказывается истиннымъ и сказанное въ книгѣ Притчей: *сокровище возделанно почіетъ во устьхъ мудраго: безуміи же мужи пожираютъ е* (Притч. 21, 20). Къ похвалѣ же возвѣщающимъ что либо отъ Бога можетъ служить то, что они ничего большаго не прибавляютъ къ тому, что услышали, ни осмѣливаются дѣлать какое либо отъятіе (опущеніе), почитая это дѣломъ недостойнымъ. Напротивъ. нечистивыя скопища фари-сеевъ безразсудно дошли до такого вздора, что *учили ученіемъ—заповѣдемъ человеческимъ* и своимъ преданіемъ упразднили божественныя заповѣди (Матѳ. 15, 6—9). Таковы были обвиненія на нихъ отъ Христа. Итакъ, твердь законъ, ибо сказалъ нѣгдѣ о божественныхъ словесахъ, что уже не должно къ

¹⁾ *ἀότι*—всѣ древне, но Слав: *яко—отъ*, какъ многіе мнн. Злат. Теод. Мопс. (оба раза) Иерон. (два во второмъ случаѣ и *quoniam* въ первомъ, — по Кипр. *quoniam* въ обоихъ случаяхъ). Ср. *Афр.* 1026.

нимъ прибавлягь и огъ нихъ отнимать (Второз. 4, 2). Таки *устипъ іеревы сохраниагь знаніе закона* и возвѣщаюгь его, ничего не прибавляя. Посему—то и *ангеломъ Господа Вседержителя* (пророкъ) именуется, хотя и человѣкомъ былъ по природѣ, потому что ясно возвѣщаетъ волю Божию и движеніе языка его (своимъ предметомъ) имѣетъ законъ.

Ст. 8. *Вы же уклонистесь отъ пути, и изнемощест висте* ¹⁾ *многихъ въ законъ, растлесте завѣтъ Левіинъ, глаголетъ Господь Вседержитель.*

Благоднравію достойнѣйшихъ нѣкоторымъ образомъ противопоставляетъ преступленія нерадивыхъ и противоположеніемъ лучшаго обличаетъ худшее. Какъ *святъ во тьмѣ является* (Іоан. 1, 5) и *совершается въ немощахъ сила* (2 Кор. 12, 9), такъ и красота добродѣтели имѣетъ болѣе ясный видъ, если рядомъ съ нею полагается какое либо зло или грѣхъ. Итакъ, нѣкоторые прожили священнодостоинно, *въ миръ исправляя себя самихъ и другихъ, и были съ Богомъ, и многихъ обратили отъ неправды, ибо носили въ устахъ* ²⁾ *знаніе* и были точными толкователями божественныхъ законовъ. Бывшіе же послѣ нихъ, къ коимъ (обращена теперь) рѣчь, *уклонились отъ пути*, ибо отпали отъ справедливости, не мало повредили себѣ самимъ и другимъ *и многихъ изнемощили въ законъ*, то есть содѣлали немощными и недѣтельными въ избраніи жизни законосообразной. Вѣдь если начальство ходитъ внѣ закона, то не естественно ли безъ всякаго сомнѣнія уклониться (отъ закона) вмѣстѣ

¹⁾ Приб. *нов* послѣ *обов* нѣк. мин. Іерон. Θεοδωρ. (въ евр. нѣтъ).—*κα πολλοῦς νόθ.* Сил. Алекс. и др. мн. вч. Ват. и др. *νόθ.* т. согл. евр.—Сил. и Θεοδ. по Θεοδωρ. *καταβάλλοιαι*. Ср. Прим. къ 3, 11. Ср. *Афр.* 864.

²⁾ Такъ (*ἐν χείρας*—ср. начало толкованія къ 7-му ст.) кажется, лучше читать вмѣсто: *ἐν χερσίν*—въ рукахъ.

Въ началѣ толкованія на этого пророка мы говорили, что по возвращеніи изъ Вавилона и изъ земли Ассиріянъ Израильтяне, мало заботясь о заповѣди законной, стали сочетаваться съ иноплемными женами. И это дѣло у нихъ, непостоянныхъ, дошло до того, что вмѣстѣ съ другими увлеклись и сами священствовавшіе и считали уже непочтенными тѣхъ сожительницъ, кои были изъ племени Израильскаго, высылали ихъ изъ домовъ, и, напротивъ, брали себѣ въ жены иноплеменницъ—Аммонитянокъ и Идумеянокъ. Великое вслѣдствіе этого было у Израилоскверненіе. Иностранки не оставляли отечественныхъ обычаевъ, но продолжали служить идоламъ и поклонялись небесному воинству, причемъ почти неизбѣжно было, что и сожительствовашіе съ такими растлѣнными по уму женами сами осквернялись вмѣстѣ съ ними и прогнѣвляли Бога. Весьма пространная объ этомъ рѣчь есть въ книгахъ Ездры (1 Ездр. 10, 2 дал. 2 Ездр. Неем. 13, 3 и 23 дал. 3 или 2 Ездр. 9, 9 дал.). Итакъ, Богъ всяческихъ обвиняетъ ихъ за то, что они презирали женъ изъ племени Израиля или Іуды и нечестиво привязывались къ дочерямъ иноплеменниковъ, хотя законъ воспрещалъ такое соитіе. Но они, не знаю какъ, пренебрегли столь досточтимыми заповѣдями, или увлеклись красотою женъ къ необузданному сладострастію, или быть можетъ желали прибѣгнуть къ дружбѣ съ иноплеменниками, чтобы они не воевали противъ нихъ, какъ уже дружественныхъ къ нимъ

нуйъ.—Ан: *ἄθετος* (русск: вѣроломно поступаетъ). Кнпр. Test. 1. Gerad. 2, 20: *derechetus* и Ieron. въ эм. ч. но въ *Adversus Iovin.* 1. 10 Migno, 23. 224. R: *praevaricatus est*. Вулг. *transgressus est*, Халд: שָׁקַרְוּ דְבַר־תּוֹרַת־יְהוָה вѣроломно поступили отъ, что изъ (люди) дома Іуды. Сир. и Афр. 864. 15—16: לָבַדַּד вѣроломно поступилъ Іуда

и вслѣдствіе браковъ имѣвшихъ съ ними родство. А это было ничѣмъ другимъ, какъ оскорбленіемъ Бога маловѣріемъ, какъ не могущаго изъять изъ руки тѣхъ (враговъ) или явить ихъ (Израильтянъ) побѣдителями жестоковластія иноплемениковъ. Дѣло это всячески оскорбляло Бога. Посему Онъ, видя, что они пренебрегаютъ прирожденною любовью, и говорить: *не Богъ ли единъ созда васъ? Не отецъ ли единъ всѣхъ васъ? Что яко остависте кійждо брата своего?* Вѣдь одинъ есть Создатель всѣхъ и всѣ (слуги) одного Владыки, желающаго связать сотворенное узами любви въ единеніе и единокровіе. Если бы были два бога и господа или даже многіе, то ничего неестественнаго не было бы въ томъ, чтобы и твари раздѣлялись вмѣстѣ съ (различными) намѣреніями творцевъ и при случаѣ становились другъ противъ друга, по волѣ владыкъ своихъ. Поелику же *единъ есть чрезъ всѣхъ и во всѣхъ и надъ всеми Богъ* (Ефес. 4, 6), то какая же могла бы быть причина для разномыслія? И поелику, кромѣ того, и одинъ у всѣхъ Іудеевъ есть отецъ по плоти, то есть божественный Авраамъ, то что же побуждало ихъ воспринимать недугъ дружбы? Или развѣ не слѣдовало какъ бы въ качествѣ долга отдавать любовь своимъ единокровнымъ? Развѣ не близкимъ къ безумію было возгораться неистовою страстію къ дочерямъ иноплеменниковъ, презирая своихъ домашнихъ и родныхъ, чтобы тѣмъ осквернить тебѣ даже и завѣтъ самихъ отцевъ? Вѣдь они сохранили у себя постановленія божественныхъ законовъ относительно чужестранныхъ женъ, ибо слышали (въ законѣ): *дщери своя не даси сыну его, и дщере его да не поимеши сыну твоему: отвратитъ бо сына твоего отъ мене и, шедъ, послужитъ богомъ инымъ* (Второз. 7, 3—4).

Но они, ни во что вѣннвъ откровеніе, поирали законъ и, сколько касалось до нихъ самихъ, содѣлали завѣтъ бездѣйственнымъ и нечистымъ, оскорбляя своими преступленіями наилучшій изъ законовъ. Какъ бы изумляясь такому дѣянію и вида происшедшій отъ Іуды родъ женщинъ угнетаемымъ несправедливѣйшею ненавистію, присоединяетъ и гоѡоритъ: *оставленъ бытъ Іуды* и у обитателей (*во Израили*) *Іерусалимъ*. О, странное, говоритъ, дѣло! Не Ассиріянамъ, не Персамъ, не Еламитянамъ, не врагамъ изъ сосѣдей, но самому Израилю и жителямъ Іерусалима *мерзость бытъ* и сталъ приниженнымъ Іуда, то есть происшедшее отъ Іуды поколѣніе и несчастный людъ единоплеменныхъ женъ. Знать должно, что Израилемъ называется десять колѣнъ, кои поселились въ Самаріи, до времени плѣна, и коихъ сначала Салмнасаръ выселилъ въ Ассиріянамъ и Мидянамъ (4 Цар. 18, 9 слѣд.). А населяющіе Іерусалимъ, говоритъ, суть тѣ, коихъ взялъ Новуходносоръ, во время послѣдняго плѣна сожегши Іерусалимъ и самый божественный храмъ,—коихъ отвелъ въ Вавилонъ. Обвиняетъ, даже болѣе—поднимаетъ противъ нихъ чрезмѣрный вопль за то, что они, бросивъ женъ Іудеянокъ, противозаконно брали себѣ иноплеменницъ, хотя онѣ, какъ я уже прежде сказалъ, продолжали еще твердо держаться отечественныхъ обычаевъ и вращаться въ грязи идолослуженія.

Но и намъ самимъ, оправданнымъ во Христѣ и чрезъ вѣру въ Него получившимъ причастіе Святаго Духа, должно имѣть опасеніе смѣшиваться съ тѣми, кои были бы развращены умомъ и нечисты мыслями и вѣру имѣли бы неправую. Иноплеменны они, и варвароязычны, и говорятъ превратное, ибо написано: *касающийся смолы запачкается* (Сир. 13,1).

лихъ, и отъ приносящихъ жертву Господу Вседержителю.

Возненавидѣвъ, говорятъ, Іуда не другимъ какимъ либо изъ иноплеменныхъ народовъ, но самимъ же Іудю, осквернившимъ законъ тѣмъ, что склонился къ любви къ чужеземнымъ женамъ, сталъ стараться объ угожденіи имъ, возлюбилъ отступленіе отъ Бога и предался служенію идоламъ. Нѣкоторые, какъ сказалъ я, увлекались къ этому, слѣдуя за своими противозаконными сожительницами и всѣми силами стараясь объ угожденіи имъ, подобно тому, какъ и освобожденные изъ Египта (Израильтяне) вступали въ связь съ женами Мадіанитянъ или Моавитянъ и вскорѣ дошли до такого безумія и нечестія, что даже служили Веелфегору. За эту вину, несчастные, погибли (Числ. 25, 1 дал.). Итакъ, Богъ всяческихъ проклинаетъ того, кто совершаетъ это и нечестиво преданъ столь беззаконнымъ дѣяніямъ. И если онъ будетъ однимъ изъ мірянъ, то (проклинаетъ его Богъ) *дондеже потребится отъ селеній Израилевыхъ*, то есть пока не погибнетъ совершенно и не исчезнетъ память о его существованіи. Если же это кто либо изъ поставленныхъ на священнослуженіе, то (проклинаетъ его Богъ) *дондеже смирится отъ приносящихъ жертву Господу Вседержителю*, то есть пока не погибнетъ и не изгонится изъ священническихъ списковъ, ибо вмѣстѣ съ прочими и нѣкіе изъ священниковъ, какъ сказалъ я, впадали въ преступленія мірянъ и побѣждались чужеземными женщинами, совершенно пренебрегая божественными откровеніями.

Посему, если проклятъ прогнѣвляющій Бога и старающійся Его откровеніямъ противопоставить мірскія наслажденія, не станемъ отказываться отъ добродѣтели и не будетъ обращать никакого вниманія на

тѣхъ (проклятыхъ), но устремимся къ просвѣтленію душъ своихъ достоинствами благопослушанія. При такомъ условіи освободить отъ проклятія и въ изобиліи даруетъ намъ блага Своего милосердія Владыка всяческихъ.

Ст. 13. *И сія, яже ¹⁾ ненавидѣхъ ²⁾, твористе ³⁾. Покрываете слезами олтарь Господень и плачемъ и воздыханіемъ отъ трудовъ ⁴⁾. Еще ли ⁵⁾ достойно приррмич на жертву ⁶⁾, или пріятн пріятно изъ рукъ вашихъ?*

Весьма многообразны были подзаконныя жертвы. Однѣ приносились по добровольному обѣту, другія были благодарственными, и за грѣхъ. Приносились также по заповѣдямъ законнымъ десятины, начатки и подать дидрахмы, согласно вычисленіямъ священниковъ. Но принося добровольную жертву Богу, они, какъ я сказалъ, представляли животныхъ хромыхъ, слѣпыхъ и огнятыхъ у звѣрей, всегда ссылаясь на бѣдствія плѣна, постоянно указывая на опустошеніе и на постигшую ихъ вслѣдствіе этого бѣдность, хотя по возвращеніи изъ плѣна Всемогущій Богъ радовалъ ихъ несравненнымъ милосердіемъ и обильно удѣлялъ имъ возможность вполнѣ наслаждаться,

1) *а*—яже опуск. код. Марх и 22 Parз. Одинъ код. у Kennicott'a чит. רשע предъ ו ש ע ל .

2) Вѣсто *ἐμίσην*, Евр. Валд. Сир. *опять, вторично* (Вулг. *gustum*, Ак. С. Θεол. *δέετες*). Различіе объясняется еврейскими: שנא и שנא . Чтене LXX лучше масоретскаго и другихъ.

3) Вѣсто *ἐποίησιν* Альд. нѣк. мнн. и Иерон. *ἐποίησιν* (*fecistis*), но въ толк. на Ис. 66, 2—3 (*Migne* 24. 653. D): *faciebatis*,—тоже на Зах. 8, 16—17 *ib.* 25. 1474. с.

4) нѣк: עָלָתָם нѣк. н Альд. Можетъ быть LXX чит. עָלָתָם вѣсто עָלָתָם . *такъ что уже не*, Валд: עָלָתָם , Сир: עָלָתָם , Сим: *ато гов му ели ети твоица проз то дворо* (Θεοι: *προσευχόμεθα το οδοικτωικ*, Сироекз. Сим: עָלָתָם *вати му* (*field*).

5) гр. *ἔτι* или *ἐτι*.

6) После *жертву* нѣк. приб.: *вашу* (Слав. въ скобахъ)—*εἰς* какъ и Сир.

чьмъ подобало. И такъ, приносили они со скорбю и слезами, какъ бы рыдая надъ жертвами и говоря священнослужителямъ: это *отъ трудовъ*, то есть не безъ усилій, и едва добыто по́томъ и трудомъ. Потомъ, какъ *еще*, говоритъ, *достойно призрѣти на жертву*, или какъ еще могъ бы я содѣлать пріятнымъ (для себя) то, что не отъ добраго расположенія? Вѣдь жертвовать слѣдуетъ радостно, праздно и велелась, — что, думаю, и гласомъ Павла справедливо сказано собирателямъ подаяній: *не отъ скорби или отъ нужды: ибо радостнаго дателя любитъ Господь* (2 Кор. 9. 7). Посему, если мы жертвуемъ радостно, воззрѣть и приметь и похвалить Богъ, а пріявъ почитать и благословить. Считаю необходимымъ для пользы примѣнить къ толкуемымъ словамъ и другой смыслъ. Богъ всяческихъ со всею сprovedливостю объявлялъ проклятымъ того, кто осквернялъ завѣтъ отцевъ сожительствомъ съ иноплемменными женами, по изгнаніи женъ единоплеменныхъ и осужденіи ихъ часто безъ всякой вины. Обвинялъ кромѣ того и нѣкоторыхъ изъ священниковъ за то, что они лицепріятствовали въ законѣ, почему и сказалъ: *потребитъ Господь человека творящаго сія, дождеже и смирится отъ селеній Израилевыхъ, и отъ приносящихъ жертву Господу Вседержителю*. Потомъ къ этимъ словамъ сейчасъ же присоединилъ: *покрывасте слезами олтарь Господень, и плачемъ и воздыханіемъ отъ трудовъ*. Выраженіе: *покрывасте* должно разумѣть вмѣсто: заставляли божественный жертвенникъ наполняться плачемъ и рыданіемъ; ибо жены, прогнанныя противозаконно и несправедливо подвергшіяся неправедному суду вашихъ священниковъ, становились вокругъ жертвенника, оплакивая свои обиды и проливая неудержимыя слезы отъ

нанесенныхъ имъ бѣдствій. Потомъ, какъ *достойно признать*, говоритъ, *на жертву, или принять прилично изъ рукъ вашихъ!* Какъ истинно написанное въ книгѣ Притчей: *не чисты объты отъ мзды блудницы* (Притч. 19, 13 ср. Второз. 23, 18), такъ не сочтется чистымъ и непорочнымъ священникъ, если онъ, какъ бы распроцавшись съ божественными постановленіями и поправъ надлежащей законъ священнослуженія, станетъ приносить жертву, какъ никоимъ образомъ не прогнѣвившій Бога. По истинѣ страшно какъ бы неумытыми руками священнодѣйствовать Богу,—и къ столу премудрому богослуженію прикасаться подобаешь, говорю я, всеми силами, по возможности, очищеннымъ. Таковъй окажется вѣнъ и всякой вины и движеній гнѣва (божественнаго).

Ст. 14. 15. *И рѣсте (скажете): чего ради ¹⁾ Господь засвидѣтельствова между тобою и между женою юности твоя, юже оставилъ еси ²⁾. И та община твоя и жена завѣта твоего, и не иначе ³⁾ сотвори, и*

¹⁾ Слав: *чего ради?* яко... *ἐνεκεν τίνος; ὅτι*—какъ лучш. изд. и Ват. Син. и мн. Θεод. Монс. Θεодор. Иерон. (propter quid? quia),—согл. Евр. Малд. Сир. Вульг. Опускаетъ одинъ. Уац. код. (23 Pars.), другой имѣеть: *ὁ δὲ κύριος*,—какъ св. Кириллъ *ὁ κύριος*; имѣють кодд. Алекс. и Крптоферр. (Г. у Swete).

²⁾ Послѣ *оставилъ еси* нѣтъ вопроса въ Слав. и во всѣхъ, читающимъ *ὅτι*, соотв. Евр. и др.

³⁾ чит.: *ὁὐκ ἄλλως* (подлинность этого чтенія удостовѣряется нижеслѣдующимъ толкованіемъ), какъ нѣк. пропустили. Др. чт: *ὁὐκ ἄλλως*—какъ Алекс. (?) Марк. Крптоф. Сирогекз. мн. мн. Θεод. Монс. Θεодор. Злат. (у Pars.), Constituciones Apostolicae VI, 14 ed. Lagarde 174—по 3 кодд. Иерон. (et non alius), Коппл. Чтеніе Слав: *и не добро ли сотвори—καὶ οὐ καλόν* Ватик. Син. (Σ сб. *οὐ καλόν*), Алекс. (?) и др. (*οὐ καλόν* и *οὐ καλλῶς*. Евр: и не *одна* ли... какъ и Халд. Сир. Ефр. Сир. Чтеніе греч. *οὐ καλόν*, *οὐ καλῶς* и *οὐ καλλῶς*; возникли изъ невѣрнаго раздѣленія буквъ вмѣсто *οὐκ ἄλλως* или *οὐκ ἄλλως*, а этотъ послѣдній переводъ объясняется тѣмъ, что переводчики читали $\Gamma \Pi \Sigma$ вмѣсто: $\Gamma \Pi \Sigma$.

останокъ духа его ¹⁾. *И рьсте* ²⁾: *что ино кромь съмене ищетъ Богъ* ³⁾?

На таковыя частыя обвиненія Божіи и убѣжденія любить единоплеменницъ и удаляться иностранокъ, избѣгая браковъ, кои воспретилъ самъ божественный законъ,—они неразумно говорили: *что ино кромь съмене ищетъ Богъ?* Сказано, вѣдь, въ заповѣди Моисеевой: *не будетъ безчадеиъ, ниже неплоды у сыновъ Израилевыхъ* (Исх. 23, 26). Также и къ Аврааму сказалъ нѣгдѣ Богъ всяческихъ: *умножая умножу сѣмя твоё, яко звѣды небесныя множествомъ* (Быт. 22, 17 ср. Исх. 32, 13). Итакъ, Божественная цѣль имѣетъ въ виду многочадіе и дѣторожденіе, чтобы благодать обѣтованія, даннаго Аврааму, достигла подобающаго ей осуществленія. Но отъ чужестранокъ или соплеменницъ совершится это нами ⁴⁾, безразлично для Бога, ибо обѣщанное достигаетъ осуществленія. Итакъ, *скажете*, говорить, *чесо ради*

¹⁾ Слав. считаетъ предложеніе вопросительнымъ, согласно лучшему чтенію, соответствующему еврейскому. Безъ вопроса читаютъ имѣющіе *одъ аллоъ* (см. предъид. примѣч.). Въмѣсто *аѣтоѣ* какъ Ват. Сив. и др. соств. Евр. (לָךְ, од. код. לָךְ, Алекс. изд. Breitingera אֵתְּךָ), многіе мнн. имѣютъ *сов*, также Теод. М. Теодор. Іерон.

²⁾ *И рьсте* нѣтъ въ Евр.,—ви. *ѣпате* въ **Н** *впа*, **Н** *са впапата*.

³⁾ Въ евр. букв. такъ: и *что* (же этотъ) *одинъ ищущій* (ищетъ) *сѣмени Бога* (Элогимъ),—гдѣ вопросъ можно ставить: или нослѣ *одинъ*,—или нослѣ *ищетъ* и прочее считать отвѣтомъ.—или же все изреченіе считать вопросительнымъ, какъ Халд. и Сир. LXX опять читали **לְךָ אֵתְּךָ** вмѣсто **לְךָ אֵתְּךָ**. Сир. все изреченіе перев. такъ: *развѣ во былъ одинъ мужъ и прочіе духи его суть—одинъ просилъ сѣмени отъ Бога? Ефр. Сир.: развѣ не былъ одинъ мужъ—одинъ просилъ сѣмени отъ Бога—это Авраамъ,—и прочіе души—его (суть)*—это отъ Исаака. Халд: *Не одинъ ли былъ Авраамъ единственный, отъ котораго созданъ (произошелъ) вѣкъ (народъ еврейскій)—и что же одинъ просилъ, развѣ только не того, чтобы остался у него (Лаз. приб. и?) потомокъ предъ Іеговою?*

⁴⁾ Такъ переводимъ, согласно латинскому: *brōi*, такъ какъ рѣчи эти у св. Отца говорившими приписываются пророческому слову, что выражается, опущеннымъ нами для ясности, повторенемъ *φρα*, т. е. пророческое слово.

Господь засвидѣтельствовалъ между тобою и между женою юности твоея, юже оставилъ еси? ¹⁾ Но если вы хотите говорить это *чесо ради засвидѣтельствова* и почему повелѣлъ не отсылать сожительницу, то на сіе скажу и Я: подумай о томъ, что *она общница твоя и жена завѣта твоего*, то есть едина плоть съ тобою (Быт. 2, 23—24) и сожительствуетъ по закону и *не иначе* ее создалъ Богъ. Она же есть, думаю, и *останокъ духа его*, и мужъ какъ бы смѣшанъ тѣлесно и душевно съ тою, которую сочетала съ нимъ подзаконная религія. И какъ они стали однимъ тѣломъ, такъ и вѣкиимъ образомъ и одною душею, такъ какъ ихъ связуетъ любовь и божественный законъ соединяетъ въ единомушіе. И такъ, называетъ жену останкомъ духа мужа и какъ бы частію его души по причинѣ единенія, разумѣю то, что единомушіемъ любви они становятся какъ бы одно. Посему не обвиняйте, выходя изъ границъ должнаго разума, Бога, какъ будто бы Онъ несправедливо упрекаетъ изгоняющихъ отъ очага жену юности и общницу завѣта и духа, соединенную тѣлесно. Думаю я, что и премудрѣйшій Павелъ, подвигнутый этимъ, написалъ въ посланіи увѣровавшимъ во Христа: *привязался ли еси женѣ? не ищи разрѣшенія* (1 Кор. 7. 27). Сказалъ и вѣдѣ и Самъ Спаситель: *иже аще пущитъ ²⁾ жему свою, развъ словесе любодѣйна, творитъ ю прелюбодѣйствовати: и пущеницею женяйся ³⁾, прелюбодѣйствуетъ* (Мат. 5, 32 ср. 19, 9). Вопросавшимъ же

¹⁾ т. е. если цѣль Бога только умноженіе чадородія, то зачѣмъ же, скажете, Онъ засвидѣтельствовалъ и проч., т. е. повелѣлъ не оставлять жены юности.

²⁾ ὁ; ἢ ἀπολῶσθ, какъ Сян. Ват. и больш. Кодд. Итал. Вульг. Сир. (ed. Sch и P.): Γοτ. Ἐθιοп.

³⁾ καὶ ὁ ἀπολλυμένην γαμήσας какъ Ват. и вѣк. вмѣсто авторит. больш. ὁ; ἢ ἀπολλυμένην γαμήσας. Педьдущее и это чтеніе могли возникнуть изъ Мат. 19, 9.

любопрителямъ изъ саддукеевъ: за что ¹⁾ *Моисей заповѣди дати книгу распустиную* и отдѣлиться отъ жены (Мат. 19, 7),—сказалъ опять: *яко Моисей по жестосекордію вашему заповѣдовалъ,—отъ начала же не бысть тако* (ст. 8),—ибо Образовавшій ²⁾ *мужескій полъ и женскій сотворилъ я естъ* (ст. 4),—*еже убо Богъ сочета, человекъ да не разлучаетъ* (ст. 6).

Ст. 15. *И сохраните духомъ вашимъ* и не оставьте ³⁾.

Такъ какъ законъ ясно и очевидно высказалъ позволеніе желающимъ давать своимъ супружницамъ разводную запись и, не подвергаясь обвиненію, разлучаться съ сожительницею, то могло казаться, что этому древнему узаконенію противорѣчатъ слова пророка, ведущаго подъ судъ и обвиняющаго въ преступленіи закона того, кто дерзаетъ разводиться съ женою и брать другую. Но въ приведенныхъ словахъ весьма благоусмотрительно и не объявляетъ древнюю заповѣдь упрядненною и не дозволяетъ кому либо дѣлать ее предлогомъ нечестивыхъ дѣяній: хотя, говорить, законъ и позволилъ давать разводную запись, но поэтому не освобождаетесь отъ вины и вы. дающіе ее (запись) для того, чтобы привязываться къ иноплеменнымъ женамъ. А если можно разводиться съ женою и совершать это законнымъ судомъ, то всетаки *берегитесь (сохраните) въ духъ вашемъ оставить жену, которая отъ юности*. Это лучше, хотя законъ и дозволилъ разводъ для желающихъ.

¹⁾ *αὐθ' ὅτου*, въ подл: *τί οὖν*— что убо, зачѣмъ же, что же?

²⁾ *πλασας*, автор: *ποιουας*, др: *πιοας*,—въ такомъ же сочетаніи (т. е. послѣ *не бысть тако*) эти слова читаются въ Номіі. Clem: *ὁ γὰρ πίοας*— у Tischend.

³⁾ Слав. согл. греч: *и жены юности своел да не оставиши*. Но изъ конца толкованія этого мѣста видно, что и св. Кириллъ читалъ оупценныя слова. Въ овр. виѣсто: *לך לך* 'есть разнотч. *לך לך לך* какъ LXX, Халд. Вульг. Но Сир, и Ефр: и никто на жену юности своел да не вѣроломствуеъ. Терт. Adv. Marc. IV. 34. Oehler. 2. 249: uxorem juventutis tuae non dimittes.

Ст. 16. *Но еще возненавидѣвъ, отпустиши* ¹⁾, *глаголетъ Господь Богъ Израилевъ.*

Если, то есть, укажешь въ разводной записи достовѣрную и основательную причину удаленія, что ты возненавидѣлъ и отпустилъ.

Ст. 16. *И покрываетъ нечестіе на* ²⁾ *помышленія* ³⁾ *твоя, глаголетъ Господь Вседержитель: и сохраните духомъ вашимъ, и не оставите.*

То есть: если нечестивое и скверное покрывало станетъ облегать твои помышленія, и ненависть при этомъ служить только напраснымъ предлогомъ, но красота другихъ женщинъ будетъ побуждать тебя и ты начнешь желать связи съ иноплеменными женами, то *берегись (сохрани), не оставь*, иначе всепремѣнно будешь проклять, ибо сказалъ, что *потребуется Господь человека творщаго сія, доидеже смирится отъ селеній Израилевыхъ (и) отъ приносящихъ жертву Господу Вседержителю* (ст. 12). Это — относительно очевиднаго и простаго (т. е. буквального) смысла.

Но и призваннымъ чрезъ вѣру къ освященію должно оберегаться, чтобы какъ либо не увлечься въ скверныя ереси, какъ бы къ ненавистнымъ Богу и иноплеменнымъ женамъ. Вѣдь въ отношеніи духов-

¹⁾ Слав. согл. греч: *и жены юности твоя да не оставиши*. По изъ конца толкованія этого мѣста видно, что и св. Кириллъ читалъ опущенныя слова. Въ евр. вмѣсто: **וְנָשֵׁי הַיָּוֹנִתִּים** есть разночт: **וְנָשֵׁי לְךָ** какъ LXX, Халд. Вульг. По Сир: и Ефр: и никто на жену юности своея да не вѣроломствуешь (Терт. Adv. Marc. IV. 34. Oeller, 2, 249: *ixorem juventutis tuae non dimittes*). Это приѣчаніе относится къ ст. 15-му.

²⁾ Слав. приб. ю (Иерон. еам.), въ Евр. нѣтъ, какъ и греч. Вмѣст *ἐξασπασίτης* нѣк. и Компл. чит: *ἐξασπασίτων*—отпусти, — есть даже: *ἐξασπασίτης*.

³⁾ Слав. не чит: *на*, какъ Иерон. и немн. мин.

⁴⁾ Вмѣсто *ἐνδουμήματα*, какъ все, чит. *ἐνδύματα*—одежды Алекс. Врейт. Груз. согл. Евр. Халд. Сир. Вульг.—Чтеніе *ἐνδουμήματα* могло возникнуть и въ греческомъ изъ *ἐνδύματα*,—или же переводчики могли читать производное какое либо слово отъ корня **שָׂבַב**, араб. **شَبَب**.

наго плодоношенія чистое и безпорочное дѣтководительство Учителей Церкви можетъ и ихъ содѣлать отцами благородныхъ чадъ, духовно рождающими изъ добраго сердца достославную любовь къ Богу.

Ст. 17. *Прогнѣвляющіи* ¹⁾ *Бога* ²⁾ *словесы вашими, и рѣсте: о чесомъ прогнѣвахомъ его* ³⁾? *Зане рѣсте* ⁴⁾: *всякъ творий зло, добро* ⁵⁾ *предъ Господемъ, и въ нихъ самъ благоволи,—и гдѣ есть Богъ правды?*

Прежде я говорилъ, что не однимъ образомъ, но весьма многими Богъ всяческихъ огорчался на потомковъ Левія. И, порицая нерадѣніе священнослужителей, говорилъ: *и внесосте хищенія, и хромая, и недужная* (Мал. 1. 13),—и къ этому присоединилъ: *и лицепріятствовали (лицъ обинустеса) въ законъ* (Мал. 2, 9). Оказывая, какъ надо думать, почтеніе и неподобающее уваженіе нѣкоторымъ изъ приближавшихся къ нимъ (по состоянію), они неправедно осуждали слабѣйшихъ и угнетали нѣкоторыхъ своимъ корыстолюбіемъ, судя не по правдѣ и по закону, но давая рѣшеніе неправильное и пристрастное,—или можетъ быть и похищая даже отнюдь имъ не принадлежавшія владѣнія,—а также съ удовольствіемъ принимая подарки, злоупотребляя саномъ священ-

¹⁾ *οι παροξύνοντες*, нѣк. *παροξυναντες*, евр: прогнѣвляете (Халд. Сир. и Афр. 564. 21 и 864. 25. Вульг.), Иерон. перев. греч: qui provocastis.

²⁾ нѣк., *κρίνον* вм. *θεον*.

³⁾ *αὐτόν* Сир. Ват. др. согл. Сир. и Халд. (предъ Нимъ). Но Алекс. и Кристоф. и др. нѣк. опуск. какъ и въ Сирогекз. и Масорет.—Въ Алд. и нѣк. *σε*, Иер: *te*, какъ и нѣк. евр.

⁴⁾ Такъ Слав. (сладуя, повидному, чтенію: *διότι ἔπατε*, встрѣчающемуся еще въ Грузинскомъ переводѣ). Но у св. Кирилла: *ἐν τῷ λέγειν ὑμᾶς—τὸν, что говорите*, какъ соотв. евр. всѣ автор. **№ В А** др. Иерон. (*in eo quod dicitis*),—др: *ἐν τῷ λαλεῖν ὑμᾶς, ἐν τῷ λαβεῖν ὑμᾶς*, даже *ἐν τῷ λαῶ ὑμῶν*

⁵⁾ *καλόν* какъ автор., но слав: *добра*==*καλός*, какъ нѣк. мин. Коиил. Злат. (у Parg.),—*ἀγαθός* у Клим. Алекс. Strom. III. 4. Pott. 529, прочее ка. у св. Кир. Иерон: *bonus est* и Авг. (у P'ars).

ства и превозносясь надъ подчиненными. Смотря на ведущихъ такой образъ жизни, столь безславный и беззаконнѣйшій, нѣкоторые изъ потерпѣвшихъ несправедливости какъ бы приходили въ изумленіе. И это потому, что не было на нихъ никакого наказанія отъ Бога и проявленій Его гнѣва, какъ это иногда бываетъ съ обыкшими презирать Его, — напротивъ, они пребывали въ благополучіи и наслажденіяхъ. Не вынося этого и быть можетъ уже не стараясь имѣть въ умѣ своемъ мысль о несравненномъ милосердіи Божіемъ, они едва только не кричали отъ малодушія, говоря: *всѣмъ творай зло, добро предъ Нимъ, и въ нихъ Самъ благоволи*, то есть, пожалуй даже добръ (оказывается) въ очахъ Бога худыхъ дѣлъ совершитель, и Онъ услаждается избравшимъ столь постыдную жизнь. Вѣдь если это, говорить, не истинно, то *гдѣ есть Богъ правды?* Подобало конечно, подобало Властелину правды не долготерпѣть столько къ корыстолюбивымъ священнослужителямъ и осквернившимъ жертвенникъ и всего болѣе старавшимся совершать неправедныя, нечестивыя и беззаконныя дѣла. Это могло быть виною вникшаго въ нихъ малодушія. И должно знать, что, по смыслу толкуемаго изреченія, употребляющіе столь безразсудныя слова прогнѣвливаютъ Бога, ибо едва не рѣшаются даже порицать долготерпѣливаго Бога, благостно ожидающаго обращенія заблудившихся и перехода къ лучшему впадающихъ въ грѣхъ. Такъ и божественный Павелъ медлившихъ и все еще избѣгавшихъ покаянія порицалъ, говоря: *или о богатствѣ благодати Его и кротости и долготерпѣнныи не радити, не видѣи, яко благодать Божія на покаяніе тя ведетъ? Но жестокости же твоеи и непокаянному сердцу, собираеши себѣ гнѣвъ въ день гнѣва и открове-*

нія и ¹⁾ правосудія Божія (Римл. 2, 4—5). Итакъ, весьма, конечно, сильно оскорбляютъ Бога тѣ, коими овладѣвають столь холодныя (жестокія) чувства и кои извергаютъ о Немъ столь необузданныя рѣчи. А тѣ, кои даютъ поводъ къ такому недугу, окажутся повинными грѣху.

Итакъ, избраннымъ священнослужителямъ или призваннымъ къ священству подобаетъ проводить жизнь святую и ходить правильнымъ путемъ въ Церкви. Въ такомъ случаѣ они будутъ служить образцомъ благоустроения и всякой добродѣтели для подчиненныхъ мірянъ, кои, созерцая достославную и изрядную красоту образа жизни священниковъ, будутъ прославлять и Бога всяческихъ. О семъ, думаю, прямо сказано устами Спасителя: *да просвѣтитсѣ свѣтъ вашъ предъ челоѡтки, яко да видятъ добрая дѣла ваша, и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ* (Матѣ. 5, 16). Какъ соблазняются міряне, когда священники рѣшаются жить беззаконно, такъ и величайшую и обильнѣйшую пріобрѣтутъ пользу, если могутъ видѣть ихъ (священниковъ) совершающими доброе и желающими жить такъ, какъ угодно Богу.

Глава III. ст. 1. *Се азъ* ²⁾ *послю* ³⁾ *ангела Моего* ⁴⁾,

¹⁾ *каі* читается согласно весьма многимъ и древнимъ чтеніямъ.

²⁾ *εγω* чит. **С** с. Алокс. Марк. Крпиф. и ми. мин. Ориг. и Злат. у Parg. Θεод. Моис. Θεодор. Иерон. Матѣ. (11, 10). Мр. (1, 2). Лк. (7, 27) по автор. чт.—соотв. Евр. Халд. Сир. Не чит. код. Ват. Син. иѣк. мин. Алд. Кир. въ толк. Авг. De Civ. Dei XVIII. 35. Migne 41. 595.—Сир. Кур. въ Матѣ. и Син. Палиме. (ed. Bensly et cet.) у Мо. и Лк. не чит. **אני** предъ **אני** **אני** **אני**, какъ и Ефр. Сир.— также иѣк. Лѣт. Амвр. и Злат. у Мо., иѣк. у Мк. и многие у Лк.

³⁾ *αποστέλω*—такъ и въ толк: *пошлю*, какъ и Гр. Нисс. у Parg. по ми. у Мо. Син. и нем. у Мк., др: *εξαποστέλλω* иѣк. мин. Алд. Θεод. Моис. Θεодор. Но Слав: *посылаю*: *εξαποστέλλω* Син. Ват. Ал. др. ми мин. Компл. Злат. Кир. у Parg.,—др. *αποστέλλω* од. мин. (49) и Ориг. у Parg. Мо. Мк. Лк. по автор. чт. (и Сир. Кур. Син. Вальт.—причастіе согл. Евр. Халд. Сир.; Иер. и Авг: *mitto*.

⁴⁾ *Моею*—иѣтъ въ Халд. (быть можетъ потому, что таргумистъ счи-

и ¹⁾ призрѣтъ ²⁾ путь ³⁾ предѣ лицемъ Моимъ. И внезапно придетъ въ храмъ свой ⁴⁾ Господь, Его же вы ищете ⁵⁾, и Ангелъ Завета ⁶⁾, его же вы хотите ⁷⁾.

Весьма благовременно рѣчь подлежащаго намъ пророчества переходить къ таинству Христову, ибо Еммануиль бысть намъ отъ Бога и Отца правда и

таеть писателемъ книги Езру),—такъ и въ одномъ Евр. кодексѣ первоначально, а въ другомъ такъ: ם ן כ ן ן ל ן ן . Послѣ этого Ориг. и Кир. у Parg. ставить про *προσωπον σου* какъ Мс. Мр. Лк. (нѣк. съ оп. *σου*).

¹⁾ *ка* (ס׳ оп) согл. Евр. (но одинъ код. 14 в. чит: ן כ) и др. чит. и Мс. Сир. Whit (въ текстѣ) и нѣк. Мс. греч. и лат. Но Компл. Малах (*οστις*) и автор. Мс. (и Сир. Кур. Син. и Вальт.) Мк. Лк: δς.

²⁾ *επιβλεψεται οδοσ*—*призрѣтъ* (Слав. приб. еще: *на*, какъ нѣрѣдко сочет. въ греч. этотъ глаголъ съ предл. *επι*, *αφ*, *προσ*)—такъ автор. и Авг: et prospiciet. Но Иерон: et *praeparabit*. и Мс: δς; (нѣк. *ка*) *κατασκευασει*, какъ и Мк. Лк. Ориг. ib. Кир. въ толк.,—*και ετοιμασει* Гр. Пис. у Parg. и *οστις ετοιμασει* въ Компл., Сим. и Лк: *αχολασει* и *κατασκευασει* или *σποσκευασει*, Оеод. *ετοιμασει* (но код. 86 и Сирогекз. у Field'a). Глаголомъ *επιβλεπειν* LXX обычно переводятъ ן ן ן ן въ *каль*, но по Масор. ред. здѣсь стоитъ *nielа*, переводимый у LXX греч: *αποσκευαζεν*, *ετοιμαζεν*, *οδοποιεν* и *λυτρον*, у А. С. Θ. *αποσκευαζεν*, *κατασκευαζεν*, *αχολαζεν*. Въ халд. ן ן ן ן и Сир. ן ן ן ן ן , также Ак. Сим. (ן ן ן ן), ср. Иса. 40, 3 и 62, 10 у Field'a) и Мс. Мк. Лк: ן ן ן ן —въ наель или афель. За масор. ред. говорить и очевидная параллель съ Иса. 40, 3 ср. 57, 14 и 62, 10. Кромѣ данного случая LXX переводятъ глаголомъ *επιβλεπει* еще у Зах. 10, 4, гдѣ по Масор. пунктуциі терминъ ן ן ן ן сходствуеть съ *nielмой* формой глагола, хотя, по всей вѣроятности, и имѣеть значеніе существительнаго: *уэль*. Но и здѣсь LXX могли принимать терминъ за *каль* того же глагола.

³⁾ Послѣ *οδοσ* чит. *σου εμπροσθεν σου* и Мс. (но Сир. Кур. Син. Вальт. и др. безъ *σου*) Лк. (но указ. Сир. и Иерус. и Греч. X оп. *σου*) и Мк. (но безъ *εμπροσθεν σου* код. Син. Ват. и ми какъ и Сир. Иерус. и Вальт.,—напротивъ — кодъ Алекс. и ми. также Сир. Whit читають эти слова).

⁴⁾ Слав: *церковь свою*.

⁵⁾ *ετο же вы ищете*—опуск. Θεοдоритъ и одинъ код. Parg., представляющій выдержки изъ катенъ (ср. Клим. Рим. въ слѣд. прим.).

⁶⁾ Вѣсто *διαθηκης* од. код. XI в. у Parg. 26 чит: *δικαιοσυνης*; и Иерон: *justitiae*. Вариантъ могъ возникнуть подъ вліяніемъ послѣднихъ словъ 2-й главы („гдѣ есть Богъ *правды*“), какъ въ греч. текстѣ (слова нѣсколько сходны), такъ и въ Евр. при чтеніи, напримѣръ, какихъ—либо производныхъ отъ ן ן ן ן или ן ן ן ן , ср. араб. ן ן ן ן или Евр. ן ן ן ן въ слѣд. стихѣ (ср. Iep. 2. 22) Достопримѣчательная цитациа вѣста у Клим. Рим: *ἐξαιρτης ἡξει ὁ Κύριος; εἰς τὸν ναὸν αὐτοῦ, καὶ ὁ ἄγιος, ὃς ἡμεῖς προσδοκᾶτε* (1 Кор. 23, 5- Funk, 92 ed. 5—4a, 1881).

⁷⁾ Вм. *θελετε* од. мин. *βλεπετε* и одинъ приб. *αυτου* послѣ *διαθηκης*.

освященіе и избавленіе (1 Кор. 1, 30),—очищеніе всякой нечистоты, сложеніе грѣховъ, отверженіе постыднаго, путь къ наилучшему и приличнѣйшему, нѣкая какъ бы дверь и входъ къ жизни вѣчной,—всякое исправленіе произошло чрезъ Него и низверженіе жестоковластія и обрѣтеніе правды. Да и чѣмъ досточуднымъ не обогатились мы чрезъ Него? И такъ, *се*, говоритъ, *послю ангела Моего, и призритъ путь предъ лицемъ Моимъ*. Въ этихъ словахъ, кажется, дѣлаетъ предвозвѣщеніе о святомъ Крестителѣ, ибо нѣгдѣ и Самъ Христосъ сказалъ: сей есть, о немъ же есть писано: *се азъ послю* ¹⁾ *ангела моего предъ лицемъ твоимъ, иже устроитъ путь твой предъ тобою* (Матѣ. 11, 10 ср. Лук. 7, 27). Такъ указалъ намъ его и божественный Исаія, говоря: *гласъ вопіющаго въ пустыни: уготовайте путь Господень, прави творите стези Бога нашего* (Иса. 40, 3 ср. Матѣ. 3, 4,—Марк. 1, 3,—Лук. 3, 4,—Іоан. 1, 23). Когда это случилось, говоритъ, и послѣ того какъ недолго дѣйствовалъ назначенный возвѣщать это *внезапу, пріидетъ, говоритъ, въ храмъ свой Господь. Кого вы ищете, и Ангелъ Завѣта, Кого вы желаете*. Подтверждаетъ это и блаженный Іоаннъ, говоря приходившимъ на крещеніе покаянія: *я крещу васъ въ воду; позади меня грядетъ мужъ, Кого я не достоинъ, да наклонившись развяжу ремень обуви Его: тотъ васъ креститъ Духомъ Святымъ и огнемъ* (Марк. 1, 7 ср. Матѣ. 3, 11,—Лук. 3, 16,—Іоан. 1, 26—27). И такъ, понимаешь, какъ тотчасъ вслѣдъ и какъ бы по стопамъ предвозвѣщавшаго шествовалъ Христосъ, дѣлавшій Себя неизвѣстнымъ (дотола) для обитателей всей Іудеи и являвшійся какъ бы внезапно и неожиданно. Анге-

¹⁾ Къ этому слову и ко всему цитату ср. предш. прим.

домъ же названъ божественный Креститель, полагаемъ, не по природѣ, ибо рожденъ отъ жены и былъ подобнымъ намъ человѣкомъ,—но потому, что ему вручено было служеніе проповѣдывать и возвѣщать намъ это. Итакъ, названіе ангеловъ служитъ обозначеніемъ дѣятельности, а не сущности. *Придетъ же, говоритъ, въ храмъ Свой:* или потому, что *(стало плотию Слово* (Іоан. 1, 14) и обитало какъ въ храмѣ въ пречистомъ (воспринятомъ) отъ Святыя Дѣвы тѣлѣ,—или, какъ вѣруемъ, съ совершеннымъ человекомъ, говорю изъ души и тѣла (состоящемъ), соединился непосредственно и домоостроительно,—или же просто называетъ храмомъ какъ бы священный и Ему посвященный городъ, очевидно Іерусалимъ, или же какъ въ типѣ Церковь. Объявленіе же Своего пришествія Онъ дѣлалъ съ многообразными чудотвореніями, *проповѣдая евангеліе царствія, и исцѣляя всякъ недугъ и всяку язю въ людехъ* (Матѣ. 4, 23), какъ написано. Итакъ, *придетъ Господь, говоритъ, Кого вы ищите,* говоря отъ малодушія: *гдѣ есть Богъ правды?* А придетъ Онъ, уча тому, что выше закона и превышаетъ сѣнь и образы; ибо будетъ *ангеломъ* (вѣстникомъ) завѣта, древле предвозвѣщеннаго глаголомъ Бога и Отца, Который сказалъ нѣгдѣ къ священнопророку Моисею: *пророка имъ возставлю изъ братій ихъ, какъ тебя: и положу слова мои во уста его, и будетъ говорить имъ соотвѣтственно всему, что заповѣдаю ему* (Второз. 18, 18). А что Христосъ былъ ангеломъ Новаго Завѣта, это уяснить блаженный Псаія, говоря о Немъ: *яко всяку одежду собранну лестію, и ризу съ примиреніемъ отдадутъ, и восхотятъ, да быша огнемъ сожжени были. Яко Отроча родися намъ, Сынъ и дадеся намъ, Его же начальство бысть на рамы Его, и нарицается имя Его: велика совѣта*

Ангелъ (Иса. 9, 5—6), очевидно Бога и Отца. Посему и говоритъ: *отъ себе не глаголю*, ¹⁾ *но пославый мя Отецъ, той мнѣ заповѣдь даде, что реку и что возламолю* (Іоан. 12, 49). И подлинно, слово Спасителя не было словомъ человѣческимъ, но отъ Бога и Отца чрезъ Сына, сущаго по естеству (таковымъ), былъ для насъ (Вѣстникомъ воли Божіей), ибо Онъ есть Слово Родившаго Его, въ чемъ удостовѣрить и устами Давида, говоря: *отрыгну сердце мое слово благо* (Псал. 44, 2).

Ст. 1. 2. *Се грядетъ, глаголетъ Господь Вседержитель: и* ²⁾ *кто стертитъ день пришествія его? или* ³⁾ *кто постоитъ въ видѣніи его?*

Подобно сему и вполнѣ сходственно сказанное Псаіею: *укрѣпитесь руцѣ ослабленныя, и колына разслабленная: утѣшитесь малодушныи умою, укрѣпитесь, не бойтесь* (Ис. 35, 4),—и опять въ другомъ мѣстѣ: *се Богъ нашъ со властію* (Ис. 40, 10). Указывая на Него, какъ на непремѣнно имѣющаго придти, лучше же—какъ уже на присутствующаго, ясно открываетъ, что и время пришествія Его въ сей міръ не будетъ отложено на долго. А что сила домостроенія не будетъ для нѣкоторыхъ бездѣйственна и для непослушныхъ не окажется выноσιμοю, сему научаетъ въ словахъ: *и кто стертитъ день пришествія его? или кто постоитъ въ видѣніи его. Пришествіемъ* называетъ вхожденіе Единороднаго съ плотію въ сей міръ, а *видѣніемъ*—какъ бы явленіе Его. Будучи невидимымъ по природѣ, какъ Богъ, Онъ сталъ явленнымъ, воспріявъ подобіе съ нами. Ясно предвозвѣстилъ это и Псалмопѣвецъ, говоря въ духъ: *Богъ явъ придетъ,*

¹⁾ Слав. согл. подл: *глаголаю*.

²⁾ Въ Сир. нѣтъ. и, но у Ефр. и Афр. 241. 26—*есть*.

³⁾ Слав. Чит: и, какъ Ал. код. и Евр. и Халд. Но Сир. ии.

Богъ нашъ, и не премолчитъ (Псал. 49, 3),—ибо *бысть плоть Слово*, какъ говорить божественный Іоаннъ, и *вселися въ ны* (Іоан. 1, 14), и въ *зракъ раба* былъ (Филипп. 2, 7). Но для возлюбившихъ Его явленіе Онъ нисколько не тягостенъ, а напротивъ—смирень и кротокъ и жизни вѣчной Податель. Такъ и Богъ и Отецъ сказалъ нѣгдѣ о Немъ: *се, Отрокъ Мой, Возлюбленный, о Немъ же благоволихъ: не преречетъ, ни возопіетъ, ниже услышитъ вни гласъ Ею: трости сокрушены не преломитъ, и льна курящая не угаситъ, но во истину изнесетъ судъ* (Пса. 42, 1—3 и Матѳ. 12, 18). Впрочемъ, безчестившимъ спасеніе чрезъ Него и не допускавшимъ очищеніе чрезъ вѣру предстояло претерпѣть все наихудшія изъ золъ; ибо погибли они, бѣдныя. По сему-то и говорилъ сборищамъ Іудейскимъ: истинно говорю вамъ, *яко аще не имете вѣры, яко азъ есмь, во грѣсахъ вашихъ умрете* (Іоан. 8, 24). Сказалъ нѣгдѣ и Іоаннъ: *вѣруй въ Сына не судится, а невѣруй уже осужденъ есть, яко не вѣрова во имя Сына Божія* (Іоан. 3, 18),— провозглашалъ и самимъ Израильтянамъ: *уже съкира при корени древа лежитъ: всяко убо древо, еже не творитъ плода добра, постыкаемо бываетъ и во огнь вметаетъ* (Матѳ. 3, 10). Итакъ, для невѣрующихъ невыносимымъ и весьма тяжкимъ стало время *пришествія и видннн Его*: они оказывались сами погубляющими свои души и имѣющими умереть въ грѣхахъ своихъ, такъ какъ не восхотѣли право мыслить и допустить въ умъ и сердце очищеніе чрезъ вѣру. Итакъ, *кто терпитъ, говоритъ, день пришествія Его? или кто стоитъ въ явленіи Его?* то-есть: кто будетъ столь жестокъ и упоренъ, чтобы во время и въ день входа Его въ міръ (очевидно—съ плотію, чрезъ которую Онъ могъ бы быть и осязаемъ или видимъ) устоять

и быть несокрушеннымъ?—Безъ всякаго сомнѣнія и всенепремѣнно будетъ наказанъ онъ и получитъ горькое возмездіе за свое безуміе.

Ст. 2—3. *Зане той входитъ яко огонь горнила ¹⁾, и яко мыло перущихъ (моющихъ). Слдетъ ²⁾ разваря и очищая яко сребро и яко ³⁾ злато, и очиститъ сыны Левиты, и преліетъ ⁴⁾ я яко злато и ⁵⁾ сребро.*

Ведетъ здѣсь рѣчь отъ подобія съ нашими предметами и для могущихъ уразумѣть вводитъ несказанное откровеніе таинства. Испытаніе серебра и золота искусныя въ этомъ производятъ посредствомъ расплавленія огнемъ всего, что въ нихъ есть нечистаго и некрасиваго. Огонь же божественный и небесный, то-есть благодать чрезъ Святаго Духа, по которой намъ, живущимъ, подобаетъ усовершаться Духомъ, когда Онъ, по ниспосланію Христа, входитъ въ умъ и сердце,—тогда-то именно онъ (огонь божественный и небесный) стираетъ всякую грязь грѣховную и уничтожаетъ скверну съ павшихъ уже прежде. Такимъ образомъ, очищенными и испытанными дѣлаетъ ихъ и какъ бы вычеканиваетъ ихъ духовно къ новой жизни и, наконецъ, являетъ ихъ сосудами блестящими и освященными, уготованными въ честь и полезными для дома великаго, то-есть

¹⁾ *χωνευτήριον* евр. חֹנֵי הַיָּרֵד—по Масор. глаголь (прич. пѣль), ср. Халд. Сир. Ефр. Вульг. Но LXX читаютъ существительное (ср. Притч. 17, 3 и 27, 21).

²⁾ У св. К. оиуц. *και* какъ Ват. и др. гѣк. Но Слав. чит. согл. Син. Алекс. и мн. соотв. евр.

³⁾ *ως* оп. мн. Въ Ва и Сирогекз. помѣч. обелами: *και ως το χρυσιον* (евр. иѣтъ). Евр. и сядетъ расплавляя и очищая сребро,—Халд.: и откроется для расплавленія и очищенія, какъ мужъ, который расплавляетъ и очищаетъ сребро,—Сир: чтобы обратиться къ расплавленію и очищенію какъ сребро.

⁴⁾ Разночт: *χεει, χει, εκχεει*.

⁵⁾ оп. *ως* какъ один, но Слав. чит. какъ др. (вариантъ есть и въ евр.).

Церкви (ср. Римл. 9, 21—22). На сей божественный и духовный огонь указывалъ богодухновенный Іоаннъ, говоря: я крещу васъ въ водѣ; позади меня грядеть мужъ, Коего я не достоинъ, да наклонившись развяжу ремень обуви Его: Тотъ васъ креститъ Духомъ Святымъ и огнемъ (Марк. 1, 7 ср. Матѳ. 3, 11,— Лук. 3, 16) ¹⁾. Припомнимъ и Самого Христа, говорящаго: *огня придохъ поврещи на землю, и что хочу, аще уже возгорься?* (Лук. 12, 49). Итакъ, поелику потомки Израиля, благодаря чрезмѣрной нечистотѣ или неправдѣ левитовъ, постоянно оскорбляли Бога всѣческихъ, высказывая нѣчто противорѣчащее Ему и дерзая говорить: *всякъ творилъ зло, добро предъ Нимъ, и въ нихъ Самъ благоволи: и гдѣ есть Богъ правды* (Мал. 2, 17): то благополезно высказываетъ, что нѣкогда возсіяетъ Христосъ, устраняя всякую нашу грѣховность и совершая чистѣйшими Своихъ священнослужителей и какъ бы золото или серебро очищая ихъ въ огнѣ или дѣлая ихъ испытанными и просвѣтленными (Захар. 13, 9). Таковы должны быть всѣ священнослужители Церкви, коимъ приличествовало бы, со всею справедливостію, говорить устами Давида, что *искусилъ ны еси, Боже, разжегъл ны еси, яко же разжизается серебро* (Псал. 65, 10). Потомки Аарона носили установленную закономъ одежду (Лев. 16, 32),—и у избранныхъ во Христѣ и поставленныхъ на священнослуженіе есть свѣтлое облаченіе, священнодѣльное и святое — Самъ Христосъ. Посему-то, посредствомъ лиры Псалмопѣвца и говорилъ Богъ и Отецъ о Церкви изъ язычниковъ: *священники его облечу во спасеніе, и преподобнѣи*

¹⁾ Этотъ цитатъ въ такомъ своеобразномъ видѣ приводится св. Кирилломъ уже не въ первый разъ,—см. выше толк. 3-й гл. 1-го стиха.

его ¹⁾ радостію возрадуются (Псал. 131, 16). Подлинно, Самъ Христосъ есть спасеніе святыхъ священнослужителей, облаченіе вѣрующихъ досточудное и наиболѣе всего приличествующее: *елицы бо, сказано, во Христа крестистесь, во Христа облекостесь* (Гал. 3, 27).

Ст. 3. 4. *И будутъ Господеви приносяще жертву въ правдѣ. И угодна будетъ Господеви жертва Иудова и Иерусалимля, якоже днѣ овка и якоже лѣта преждемья ²⁾.*

Посвятягся, говорить, Богу, ибо это, думаю, означаетъ: *будутъ Господеви приносяще*. А посвящаемся мы Богу, когда живемъ уже не для себя самихъ, но всецѣло отдаемъ любви къ Нему и всею силою стараемся совершать благоугодное Его божественнымъ мановеніямъ. Нѣчто такое сказалъ и божественный Павелъ о Спасителѣ всѣхъ насъ Христѣ: *единъ за всѣхъ умре, .. да живущи не ктому себѣ живутъ, но умершему за нихъ и воскресшему* (2 Кор. 5, 15). Описывая же намъ какъ бы красоту своего жительства и представляя ясною силу таинства Христова, сказалъ опять: *Христови сраспяхся: живу же не ктому азъ, но живеть во мнѣ Христосъ: а еже нынѣ живу во плоти, върою живу Сына Божія, возлюбившаго мене и давшаго себе за мнѣ: не отметаю благодати Божія* (Гал. 2, 19—21). Итакъ, *будутъ*, говорить,

¹⁾ Слав. *его*—Сюна, по въ греч. жен. родъ—*αὐτῆς*, которое соотвѣтствуетъ и *церкви*—*ἐκκλησία*, жен. р.

²⁾ Въ *εὐδοκῶ* въ обонихъ мѣстахъ пѣк. *ἔσω* Въ *ἑνοικῶ* соотв. Евр. X С. Ват. А. д. чит. *ἑνοικῶ*; Снп. Иерон. Вульг. ⁽²⁾ и быть можетъ св. Кир. въ толкованіи. Въ *ἡμῶν κερτοσάδην* пѣк. и Днѣ. *ἐν κερτοσάδην* (Слав. Осгр.), Халд.: даръ мужей Иуды и обитателей Иерусалима. Въ *αἰ ψεραι...* та егѣ Иерон. *Sicut di bus pristinis et sicut annis pristinis* *ἐν ψεραις αἰωνοις...* *ἐν ἐτοῖς τοῖς...* какъ Арм. рки. и печ. Но Евр. X. С. Вульг. согл. 1-му чтенію.

приносяще Господеву, то-есть посвятится воля Его, не земное помышляя (Филипп. 3, 19), не скверны неправды любя, не жестоковластіе надъ кѣмъ-либо предпочитая, но напротивъ—*принося жертвы* правды. О семъ, кажется мнѣ, весьма премудро говорить и Павелъ: *прелигаему бо священству, по нужди и закону премъненіе бываесть* (Евр. 7, 12), ибо мы, призванные во Христъ къ священнослуженію, уже не допускаемъ кровавыхъ жертвъ и дыма (отъ сожженія ихъ), не приносимъ Богу и овновъ или козлищъ, но совершаемъ въ церкви мысленную во Христъ жертву, святую и духовную, и Самого Его (Христа) предложивъ во освященіе и въ причастіе жизни вѣчной, какъ бы нѣкій изрядный еиміамъ приносимъ благовопія изъ добрыхъ дѣлъ. И жертвопринося Ему правду, надѣемся, что и мы будемъ пріятны Ему, ибо написано: *чти Господа отъ твоихъ праведныхъ трудовъ, и начатки давай Ему отъ твоихъ плодовъ правды* (Притч. 3, 9). Никакими другими жертвами, кромѣ этихъ только, думаю, не благоугождается Богъ всяческихъ. Посему о призванныхъ во Христъ къ священнослуженію сказалъ, что они будутъ лучше прежнихъ, не заваля тельцовъ подобно тѣмъ и не оскверняя жертвенникъ по причинѣ приношенія хлѣбовъ оскверненныхъ (Малах. 1, 7), но какъ бы въ качествѣ еиміамовъ принося Богу правду и мысленное благолѣпіе евангельскаго жительства. Такимъ образомъ они будутъ совершать благопріятное богослуженіе, такъ что оно никоимъ образомъ не отдалается отъ жертвъ, приличествующихъ *дьямъ овка*, то-есть жизни святыхъ на небесахъ духовъ, кои живутъ постоянные и непрестанные дни или времена. Преизобилуютъ, говорить, и *времена (лѣта) прежніе*, то-есть богослуженіе святыхъ, которое было во вре-

шельца, и на неболящіяся Мене. возрадетъ Господь Вседержитель.

И здѣсь опять рѣчь продолжается для насъ соотвѣтственно цѣли предмета (пророчества). Неразумные Израильтяне говорили: *всякъ творий зло, добро предъ Нимъ, и въ нихъ Самъ благоволи: и гдѣ есть Богъ правды* (Малах. 2, 17)? Что служило предлогомъ для столь ужасной необузданности языка, о семъ уже было сказано. Впрочемъ должно будетъ сказать опять. Поелику нѣкоторые изъ священнослужителей и также изъ другихъ, кои были знатнѣйшими и отличались высшими почестями, неосторожно доходили до всякого рода беззаконности и лукавства, и Богъ казался имъ долготерпѣливымъ сверхъ мѣры (вѣдь Онъ добръ, благъ, милостивъ и человеколюбивъ): то по нему нѣкоторые изрыгали слова (хульные) отъ чрезсѣрнаго малодушія. Но Онъ ясно открылъ, что нѣкогда будетъ переходъ къ лучшему поставленныхъ на священнослуженіе, когда Христось преобразуетъ ихъ въ обновленіе жизни и переведетъ къ благоустроенію и къ славному поведенію и жизни. А что преданныхъ злу Онъ не приметъ тогда и не удостоить похвалъ и наградъ, но осудитъ ихъ и положитъ наказаніе незаконно жительствовавшимъ, это разъясняетъ въ словахъ: *и прииду къ вамъ съ судомъ, то есть явлюсь какъ Судія, и буду свидѣтель скоръ*, очевидно по собственному побужденію, а не призванный къмъ либо; ибо буду присуждать наказаніе злымъ и произносить осужденіе надъ ними, при отсутствіи какого либо другого защитника ихъ преступленій, но, какъ Богъ, вѣдая явное и тайное и въ со-

плату наемника и слуги (אֲבוֹנֵי—incola, domesticus, у Walt: advenaе—переселенца, чужестранца) и сироты и вдовы, —и направляются (наклоняются [לְעַל] противъ того кто обращается ко Мгб (עַל אִינָא דְמַתְפַּנָּא לוֹתִי).

вѣсти (ихъ собственной) имѣя свидѣтельство противъ
каждаго изъ согрѣшившихъ. И божественный Павелъ
сказалъ нѣгдѣ, что живущіе по всей землѣ предста-
нутъ нѣкогда предъ Судією (2 Кор. 5, 10), *между*
собою помысломъ осуждающимъ или отвѣчающимъ,—вз-
день, егда судитъ Богъ тайная челоукомъ, по благо-
вѣстію моему, Иисусомъ Христомъ (Римл. 2, 15—17).
Замѣть потомъ, какимъ образомъ согрѣшившіе и
тайно и явно, говорить, должны будутъ явиться на
судъ. Сначала называется *чародѣевъ и прелюбодѣицъ*,
потомъ *клянущихся во лжу*. Скрытно вѣдь это дѣ-
лается и тайно, ибо кто станетъ чародѣйствовать
явно? или развѣ захочетъ прелюбодѣица быть
видима кѣмъ либо? Думаю, что и рѣшившіеся на
клятвопреступленіе стараются скрыть это. Какъ без-
разсудныхъ обвиняетъ таковыхъ блаженный Давидъ
въ словахъ: *разумѣйте же безумный въ людехъ, и буи*
нкогда умудритесь: насажденіе ухо, не слышитъ ли?
или создавый око, не смотрятъ ли? (Псал. 93, 8—9)
Для Бога совершенно нѣтъ ничего недоступнаго зрѣ-
нію, Онъ одинъ вѣдаетъ тайныя и явныя изъ золь.
По вышеназванныя прегрѣшенія совершаются тайно
и какъ бы во тьмѣ. Потомъ присоединяетъ къ нимъ
и явныя, разумѣю *лишеніе наемника платы*, угнете
ніе и *насиліе*, которое могутъ учинить нѣкоторые
надъ слабѣйшими, то есть надъ *вдовами и сиротами*.
Наконецъ присовокупляетъ къ нимъ и *низвращаю-*
щихъ праведный судъ и неболящихъ Его. Таковыми же
могутъ быть и другимъ какимъ образомъ, кромѣ
только что сказанныхъ нами, оскорбляющіе Бога.
Итакъ, *буду*, говорить, судія и *свидѣтель скоръ*, и
по своему побужденію, на *чародѣевъ и прелюбодѣицъ*
и совершителей другихъ золь. Вѣроятно на таковыя
въ то время дерзали нѣкоторые, и изъ-за нихъ

многіе говорили хульные слова на Бога (Малах. 2, 17).

Посему надлежитъ всѣми силами избѣгать зла и обращаться къ лучшему и стараться совершать то, чрезъ что каждый могъ бы получить всякую похвалу и благонравіе; ибо такимъ образомъ избѣжитъ и божественнаго гнѣва, имѣющаго постигнуть обыкшихъ грѣшитель. Получить онъ награды и славу, кои даруетъ Богъ любящимъ Его.

Ст. 6. *Зане азъ Господь Богъ вашъ, и не измѣнюся; и вы сыны Иакова не удаляетея отъ неправды отцевъ вашихъ: уклонисте законы мои, и не сохранисте ¹⁾.*

¹⁾ ὁ θεὸς ἡμῶν (А. Г. ἡμῶν) оп. нѣк. мин. соотв. Евр. Халд. Сир. Вульг.—*ка* оп. А и Альд., въ Евр. и Халд. тоже нѣтъ, по Вульг. и Сир. им. Въ евр. есть различіе: приб: היה соотв. греч. *идете* *ме* *от* *бу* *еми* *ка* *онъ*... (Аван. Исид. Пел. и Кир. у Pars.), -*еми* *вм.* *хиро*, - היה оп. въ одномъ код. Кенп.—*ка* оп. А. Альд. Евр. Халд. по Сир. и Вульг. чит. Въмѣсто *ἀπεχέσθε* въ Алекс: *ἀπέσχεσθε*.—*вм.* *ἀδικῶν* *ми.* *мин.* *Иерон.* *Θεод.* *М.* *Θεодор.* *Компл.* *Альд.* *Слав:* *ἀμαρτιῶν*—*отъ* *грѣхъ*.—*вм.* *ἐξεκλίνατε* *ἰδίωκα* *μου* нѣк. *мин.* *Иерон.* *declinastis* *a* *legitimis* *meis*, *св.* *Кириллъ* *въ* *толк:* *ἐξεκλίνατε* *ἐκ* *τῶν* *καῶν* *νομίμων*, *Компл.* *ἐτὸ* *τῶν* *νομίμων* *μου*, *Слав:* *уклонистеся* *отъ* *законовъ* *моихъ* (соотв. Евр.).—*вм.* *ἐφυλάξασθε* *ми.* *мин.* *Θεод.* *М.* *Компл.* *Альд:* *ἐφυλάξατε*, *въ* *евр.* שמרתם и *вар.* שמעתם какъ *Сир.* Въмѣсто: *не удаляетея отъ неправды (или грѣховъ) отцевъ вашихъ*—*онъ* *ἀπεχέσθε* *ἀπο* *τῶν* *ἀδικῶν* (*ἀμαρτιῶν*) *τῶν* *πατέρων* *ἡμῶν*—въ *Евр.* такъ: *ибо Я Господь не измѣнился, и вы, сыны Иакова, не истреблены (не исчезли). Отъ дней отцевъ вашихъ отступили вы отъ уставовъ моихъ* (не истреблены) объясняется производствомъ отъ глагола נלה *въ* *Евр.* נלה , кои могли по начертанію не различаться между собою. А второе вмѣсто למימי чтеніемъ למימי или למימי быть можетъ подъ вліяніемъ уже предшествующаго чтенія *Халд.* *ибо Я Iегова не измѣнилъ завѣтъ Мой, который отъ вѣка, и вы, сыны Иакова (у Lagarde, a Walton: Израиля—вариантъ имѣется и въ евр.), думаете, что всякій, кто, умеръ въ вѣкъ семь, судъ его прешель.* *Сир.* *подъ* *вліяніемъ* *ли* LXX *или* *же* *имѣя* *другое* *чтеніе:* *ибо Я есмь Господь и не измѣнился, и вы, сыны Иакова, не перестали отъ неправды вашей. Отъ дней.... Афраатъ въ* *одномъ* *мѣстѣ:* *и вы сыны Израиля (вм. Иакова), не отвратились (נפרתון* *вм.* עברתון) *отъ* *неправды* *вашей* *отъ* *дней* *отцевъ* *вашихъ* (853. 9—10),—*въ* *другомъ:* *и вы, сыны Иакова, не отвратились и отъ неправды вашей, и отъ дней отцевъ вашихъ и не сохранили* נפרתון , *какъ* *и* *Халд.,* *вмѣсто* *соотвѣствующаго* *евр.* *вар:* שמעתון *заповѣдей* *Моихъ.*

Опять отклоняетъ ихъ отъ нечестивыхъ мыслей и словъ. Въ самомъ дѣлѣ, неужели не безразсудно, даже болѣе—нелѣпно, совершенно безбожно и преисполнено величайшаго нечестія,—думать, что будто-бы Богъ всяческихъ перешелъ отъ хотѣнія добра къ противоположному, и уже не любитъ правду и пріемлетъ любителей зла (Малах. 2, 17)? Посему, когда увидите, говоритъ, призываемыми подѣ судѣ вашихъ чародѣевъ или заклинателей (это женщины пустомели и подхалимки) и радѣтелей другихъ золь,—тогда, говоритъ, узнаете посредствомъ самыхъ дѣлъ, что *Азъ Господь Богъ вашъ* древле и нынѣ благъ и вмѣстѣ съ тѣмъ добролюбивъ, ибо не знаю переменны и измѣненія, но *Я* есмь всегда и неизмѣнно то, что есмь (ср. Исх. 3, 14). Вы же, говоритъ, хотя и произошли отъ Іакова, мужа боголюбиваго и добраго, всегда ненавидѣвшаго необузданность и служившаго Богу, однако не содѣлались ревнителями нравовъ его, но болѣе подражаете непослупанію и упорству отцевъ вашихъ, кои по сей именно винѣ были отведены въ плѣнъ изъ своей родины и рабствовали у взявшихъ ихъ враговъ,—*уклонистеся и вы отъ моихъ законовъ и не сохранисте*. Итакъ, Богъ всегда неизмѣненъ и какъ бы утверждёнъ въ добрѣ и не поколебимъ въ правдѣ, они же только непостоянство въ серцѣ хранили и были наилучшими подражателями нечестія отцевъ.

О семъ Христосъ говоритъ нѣгдѣ, справедливо скорбя о безразсудной дѣятельности книжниковъ и фарисеевъ. Сказалъ же такъ: *горе вамъ, книжницы и фарисее, лицемеры, яко зиждете гробы пророческія, и красите раки праведныхъ, и глаголете: аще быхомъ были во дни отцевъ нашихъ, не быхомъ убо общницы имъ были въ крови пророковъ: тѣмъ же сами свидѣтельствуете*

себя, яко сынове есте избившихъ пророки: и вы исполните ¹⁾ мѣру отцевъ вашихъ (Матѳ. 23, 29—32). Посему необходимо намъ, если мы истинно здоровысленны и въ надлежащемъ умѣ, всего болѣе соревновать достойнѣйшимъ изъ предковъ и удаляться отъ подражанія не добрымъ. Если же кто не захочетъ этого дѣлать и просто и безъ испытанія станетъ слѣдовать предшественникамъ своимъ по времени, тотъ, конечно, будетъ совершенно подобенъ чадамъ Еллинскимъ, коихъ когда станутъ порицать за то, что, оставивъ познаніе истины и покинувъ Бога по природѣ, поклоняются камнямъ, то они всегда ссылаются на обычай своихъ отцевъ.

Ст. 7—10. *Обратитесь* ²⁾ ко мнѣ, и обращаюся къ вамъ, глаголетъ Господь Вседержитель. И рѣете: въ чемъ обратимея? ³⁾ Еда обольститъ ⁴⁾ человекъ Бога? Зане вы обольщаете ⁴⁾ мя. И речете: ⁵⁾ въ чемъ обольстихомъ ⁴⁾ тя? Яко десятины и начатцы съ вами

¹⁾ πλήρωσατε, др. πληρωσατε.

²⁾ ἐπιστρέψατε (приб. δη), др. επιστρεψητε, επιστρεψητε.

³⁾ επιστρεψομι, др.—ωμεν.

⁴⁾ μήτι Ваг. № и са и др. Но въ толкованіи самъ Кир: еі, какъ № сб. Алеко. и др. мп. мин. Компл. Альд. Θεод. М. Θεодор. Иерон.—περιρίζε, др.: περιρίζε. нѣк. мин. Θ. М. Иерон. а нѣк. περιρίζε. Греч. терминъ буквально значить *запирать* (supplantare Иерон.) и буквально соотв. свр. 𐤒 𐤒 𐤅 (Быт. 7, 36 О.: 12, 4), вмѣсто тепер.: 𐤅 𐤒 𐤒, читавшагося и Иеронимомъ (1570), по коему этотъ глаголь на Сир. и Халд. означать: affigere, почему онъ и толковалъ это мѣсто примѣнительно къ распятію Господа, Ак. С. Θεод. передають глаголомъ ἀποστρέειν—похищать, лишать, красть (Θεодор. и Сиروهекз.), fraudare по Иерон. Сирскій передаетъ глаголомъ 𐤒 𐤒 𐤅, значущимъ: угнетать, утѣнять, обманомъ или силою брать, похищать (Cast. 1512 ср. Broskelmann adh. v.). Халд. перефр: развѣ прогнѣваете человекъ судно? Поелику вы прогнѣваете Меня. И если скажете: чѣмъ прогнѣвали мы Тебя?—Десятинами и начатками. Проклятіемъ вы прокляты, и Меня вы прогнѣваете (ср. Levy Frg. W. 2. 404. 𐤒 𐤒 𐤅—въ афелъ, и Cast. 3513).

⁵⁾ ἐρεῖτε, какъ Ваг. и др. но Слав: рѣете соотв. ѿрече № сб. Алеко. и др. мп. мин. Компл. Альд. Θεод. М. Θεодор. Иерон. (dixistis) Сиروهекз.

Весьма рѣшительно отклонивъ ихъ отъ злорѣчія противъ себя и надлежащими убѣжденіями увѣщавъ ихъ, сколько можно, теперь призываетъ согрѣшившихъ къ покоянію, говоря, что снова даруетъ имъ обычное благоволеніе Свое, и притомъ весьма благосклонно. Какъ на желающихъ вести жизнь незаконную налагаетъ подобающія имъ наказанія, такъ и идущимъ какъ бы обратно и отказывающимся продолжать грѣхи. Онъ истинно радуется повсюду, отсѣкая отчаяніе, какъ причину гибели. Отсюда можно видѣть, сколь ужасный нѣкій недугъ вносятъ въ жизнь тѣ, кои извращаютъ благодать покаянія и по истинѣ святотатственно присвояютъ себѣ самимъ имя святости, хотя развѣ не правильнѣе будетъ думать, что почитать и объявлять себя чистыми навлекаетъ на нихъ обвиненіе въ крайней нечистотѣ? ¹⁾ Вѣдь написано: *глаголи ты беззаконія твоя прежде, да оправдишися* (Иса 43, 26). Поетъ намъ нѣгдѣ и божественный Давидъ: *беззаконіе мое азъ знаю, и грѣхъ мой предо мною есть выну* (Псал. 50, 5),— *ибо никто не чистъ отъ скверны*, какъ написано (Іов. 14, 4).

согл. Евр. Переводъ LXX соответствуетъ значенію евр. חַיִּים (о пицѣ хицныхъ животныхъ) и варианты могли получиться на почвѣ греческаго текста, какъ уясненіе мало понятнаго изреченія.

¹⁾ Эти слова, очевидно направленные противъ секты *каваровъ*, читаются такъ: *ὅθεν ἰδεῖν ἔστιν ὡς δεινὴ τινα τῶ βίῳ τὴν νόσον εἰσφέρουσι οἱ τὴν τῆς μετανοίας κηθαρθεύοντες; χάριν καὶ σφίσι αὐτοῖς ἐπισημαίνοντες ἀληθῶς τὸ τῆς καθαρότητος ὄνομα. καὶ τοὶ πῶς οὐκ ἄμετρον εἰσεῖν, ὅτι τὸ οἶσθαι τε καὶ χρῆναι καθαρῶς ἀκαθαρσίας αὐτοῖς τῆς ἐσχάτης ἐπίκλημα φέρει?* Лат. *chrēnai* переводить: *qua (puritate) carent*. Котелерій (Monumenta Ecclesiae Graecae. II. 667) вноситъ слѣдующія поправки: *οὐκ ἀληθῶς можно приписываютъ,—и χρηματισθῆναι* вм. *chrēnai*—*называть себя*. Но эти поправки излишни: *ἀληθῶς* можно понимать какъ усиленіе *ἐπισημαίνοντες*, особенно имѣя въ виду религиозное значеніе термина,—а *chrēnai* можно понимать въ значеніи: или *объявлять* или *дѣлать*, поступать, пользоваться употреблять—вообще жить и поступать, какъ бы они были на самомъ дѣлѣ таковыми, какими считаютъ себя.

Посему у страждущихъ такою немощію есть нужда въ благахъ отъ покаянія и въ вышнемъ милосердіи, совершенно очищающемъ оскверненнаго и оправдывающемъ нечестиваго. Итакъ, по милосердію призываетъ согрѣшившихъ къ покаянію. Вопросающимъ же съ своей стороны и желающимъ узнать образъ прегрѣшенія говоритъ: *если заппетъ* (еда обольститъ) *человѣкъ Бога, потому что вы заппаете Меня. Заппать (обольститъ) значитъ похищать или обманывать* и думать, что они могутъ какъ либо укрыться отъ обманываемыхъ, хотя бы и совершали нѣчто непристойнѣйшее. Такъ и Исавъ питаль гнѣвъ на Іакова и, объясняя предлогъ своей ненависти, говорилъ: *заппа бо мя уже вторницею се, и первенство мое взя, и нынѣ взя и благословеніе мое* (Быт. 27, 36). Итакъ, неужели, говоритъ, человекъ будетъ выше Бога и расхитить все Вѣдущаго? Зачѣмъ же вы Меня заппаете? Предполагаю, что для точнѣйшаго разъясненія подлежащихъ намъ мыслей надобно сказать теперь и о томъ, что написано въ книгахъ Ездры. Когда Іерусалимляне, оставивъ Вавилонскую землю, возвратились въ Іудею, они поселились въ Іерусалимѣ. Воздвигнуть былъ и божественный храмъ и были потомъ въ благолѣпнн чины священниковъ, пѣвцы, іеросалты и приставники вратъ. Но что же послѣ сего? Освобожденные сдѣлались нерадивыми относительно исполненія божественныхъ постановленій, ибо не соблюдали закона, ни во что считали преступленіе древней заповѣди и едва-едва и лѣнливо приносили въ жертву *слѣпое и хищенія и хромая и недужная* (Малах. 1, 8. 13). А также, своевременно снявъ съ полей колосья и другія плоды, собирая и виноградъ и выжимая плоды маслины, не приносили десятинъ и начатковъ, закономъ установленныхъ,

дабы священническіе чины, имѣя достатокъ, безреченно могли отправлять службы Богу и пребывать при назначенныхъ имъ закономъ богослуженіяхъ. Посему священнослужители божественныхъ жертвенниковъ пребывали безъ всякихъ приношеній, и народъ такимъ образомъ оставался лишеннымъ богослуженія, такъ какъ не совершалась жертва и не отправлялось никакое другое священнодѣйствіе во славу Божию. Тогда стало, наконецъ, гибнуть все на поляхъ, началъ свирѣпствовать голодъ, и они дошли до такой нужды и бѣдности, что даже хотѣли продавать своихъ дѣтей имѣющимъ пищу, пока Ездра, будучи призванъ къ постиженію божественнаго гнѣва, не обличилъ за это начальниковъ Израильскихъ. Такимъ образомъ они, хотя и съ трудомъ, принесли десятины и начатки, и тогда вошли священно-служители и приступили къ совершенію обычнаго богослуженія въ храмъ (Неем. по Вулг. 2 Езд. 5, 1 сл. и 15, 1 слѣд.). Итакъ, зачѣмъ, говоритъ, *вы меня заминаете (обольщаете?)* Годъ оконченъ, собраны плоды, и (между тѣмъ) все еще у васъ (находягся не отданными) десятины и установленные закономъ начатки. *И въ дому его будетъ*, говоритъ, *расхищеніе его*, что подобно тому, какъ если бы сказалъ: вы снесли въ дома плоды съ полей и, быть можетъ, думаете, что они уцѣлѣютъ у васъ и вполнѣ сохранятся въ этихъ самыхъ домахъ,—но они исчезнутъ, и это исчезновеніе ихъ нисколько не будетъ отличаться отъ расхищенія, ибо вы будете угнетаемы голодомъ, хотя, говоритъ, и собрали съ трудомъ едва найденные плоды.

Отсюда и мы должны познать, что великой винѣ подлежить — не представлять Богу благодарственныхъ приношеній и во славу Его не удѣлять отъ

можетъ ¹⁾ *вашъ виноградъ* ²⁾, *иже* ³⁾ *на селъ, глаголетъ Господь Вседержитель. И ублажатъ вы вси языки, зане будете вы земля пожеланная* ⁴⁾, глаголетъ Господь Вседержитель.

Опять отпускаетъ прегрѣшенія, освобождаетъ ихъ отъ всякой вины и общается, не помня ихъ зла, подавать имъ желаемое и радовать неизреченными почестями. Желаетъ посредствомъ опыта и дѣлъ научить ихъ тому, какъ прибыльно будетъ плодоношеніе у нихъ. И если они рѣшатся дѣлать это, то общается подавать имъ частое изліяніе дождей и сообщать обильное благословеніе, такъ что они будутъ имѣть большой избытокъ съѣстнаго и вообще въ достаточной мѣрѣ обладать благами земли. *Раздѣлю*, говоритъ, *вамъ въ брашно*. Подъ *раздѣлю* (*διαστελω*) разумѣй или: *отдѣлю* ⁵⁾,—или: каждое изъ произведеній земли имѣетъ свое время, когда растетъ и зрѣетъ. Ясно общается также, что плодъ земли будетъ свободенъ отъ всякаго вреда, а вино-

¹⁾ ἀσθενῆσαι Ват. Ал., но Сир. и др: ἀσθενήσῃ, Іер: et non infirmabitur. Въмѣсто ל כ ש ל Масор. (этотъ глаголь читали, надо думать, и Халд. и Сир.) LXX, повидимому, читали ל ש כ ת. Ср. 2, 8, гдѣ Сир. и Афр. 864. 19 и Ефр. употр. ל ש כ. LXX ἀσθενῆσιν, Халд.: ק ר ל.—между тѣмъ какъ здѣсь Халд. ל כ ל, а Сир: ר ר ת. Такъ и Вульг: nec erit sterilis et scandalisastis.

²⁾ ἡ ἄμων ἢ ἀμπελος Ват. Сир. Феод. М. др. вм. ἡ ἀμπελος ἡμῶν Алекс. Марх. нѣк. мин. Іеров. Въ Евр. и Халд: не будетъ безплодна у васъ лоза, Сир: не будетъ пуста у васъ даже ни одна лоза. Вульг. оп.: nec erit sterilis vinea.

³⁾ ἡ ἐν... но Слав. нѣк. мин. Феод. М. Компл. Іерон. оп. ἡ (иже или *сущіи*). согл. Евр. Халд. Сир. и Вульг.

⁴⁾ Въ нѣк. (код. 114 и 239 у Paris.) какъ и въ одномъ евр. у Kenn. нѣтъ всего 12-го стиха. Нѣк. мин. предъ *υμῖς* приб. *μοι* (и Компл.) и *ὡς* предъ *υἱ* (Компл. Іерон: ut terra voluntaria,—ср. Кир. толк. οὐά τινα υἱὸν θελήτην ὀνομάζεισθαι),—Халд: и прославятъ васъ всѣ народы, потому что будете вы обитать въ странѣ дома Шехины (жилица, Славы, Величія) Моей, и свершится (будетъ) въ ней желаніе (благоволеніе) Мое. Сир. согл. Евр.

⁵⁾ Ср. Малах. 2, 3,—слав. *отлучу*, т. е. для лица вамъ.

градъ на поляхъ—многоплоденъ и весьма обилень,— и говоритъ, что, когда все достигнетъ зрѣлости, они сдѣлаются наконецъ блаженными и назовутся какъ бы нѣкоею *землею пожеланною*, то есть достолюбимою по причинѣ благоплодія и весьма плодородною.

Итакъ, кто имѣетъ любовь и милосердіе, таковой навѣрно будетъ съ Богомъ, скопитъ сокровища на небесахъ и снѣдаетъ *плоды своихъ трудовъ*, по написанному (Псал. 127, 2). И онъ не будетъ подобенъ тому безчеловѣчному и безумнѣйшему богачу, у коего, говоритъ Спаситель въ притчахъ евангельскихъ, *угобзися нива*, ибо онъ говоритъ: *что сотворию?... Разорю житницы моя и большія созижду... и реку душѣ моей: душе, имаши многа блага лежаща на лѣта многа: яждь ¹⁾, пей, веселися*. И вотъ ему, такъ размышляющему и ничего не знающему, Богъ говоритъ: *безумне, сею пощю душу твою истяжутъ отъ тебѣ: а яже уготовалъ еси, кому будетъ* (Лук. 12, 16—20)? Итакъ, сообщающій (другимъ отъ своихъ имѣній), какъ я сказалъ, исполненъ благословенія. Таковой будетъ имѣть и духовные дожди, орошающіе сердце и въ достаточной мѣрѣ увеселяющіе, и будетъ давать плоды благочестія, различные и какъ бы раздѣленные ²⁾, то отличаясь любовію, то благосклонностію и взаимнымъ милосердіемъ, мужествомъ и терпѣніемъ. Таковой будетъ какъ бы нѣкоею благоплодною землею, поистинѣ славною и знаменитою и преблаженною, ибо *лучше имя доброе, нежели богатство много*. какъ написано (Притч. 22, 1).

¹⁾ ἀναπαύου—почивай, повидямому, опускаетъ, какъ нѣк. не мн.

²⁾ Имѣется въ виду διασπασθω ст. 11-го—διασπασμένων.

Ст. 13—15. *Отяготисте* ¹⁾ на мя словеса ваша ²⁾, глаголетъ Господь ³⁾, и рѣсте: о чемъ ⁴⁾ клеветаемъ на ⁵⁾ тя? Рѣсте ⁶⁾: суетенъ работай Богу ⁷⁾, и ⁸⁾ что болѣе, яко сохранихомъ храненияя ⁹⁾ его, и ¹⁰⁾ зане ¹¹⁾ идохомъ молитвенницы ¹²⁾ предъ лицемъ Господа Все-

¹⁾ εβαρυνάτε—LXX читали не קָרַיְתָּ—какъ реф. 3 л. множ. согласно съ כְּבַרְיָךְ—словеса ваша какъ Халд. Сир. Вульг., но 2-е л. множ. ч. нѣль: קָרַיְתָּ.

²⁾ Нѣк. мин. и Компл: εν τοις λογοις вм. автор: τοις λογοις (Евр. Халд. Сир. Вульг. имен. падежъ,—см. предш. прим.).

³⁾ Слав. Остр. и тепер. (въ скобахъ), нѣк. мин. Арм. ркп. Θεод. М. Θεодор. Лат. Люциф. (у Pars.) приб. πατοκρατωρ. Но въ Евр. и др. какъ въ автор. греч.

⁴⁾ εν τινι соотв. евр. разночт. בְּמַה וְכִי כִי какъ и Халд. и Сир. (כִּי מַה).

⁵⁾ Нѣк. оп. κατά (есть въ Евр. Сир. Вульг., а Халд. такъ: дерзости предо Мною.... и если скажете: чѣмъ увеличили мы (умножили, возвысили) рѣчь предъ Тобою?

⁶⁾ Соотв. чрезв. рѣдкому евр. варианту чит. и предъ рѣсте: Iерон. LXX и Θεодор.,—а въ Арм. ркп. и изд. (Pars) чит. οτι и Лат. Lucif. (у Sab.)—quia.

⁷⁾ ματαιος ο δουλευων Θεω—прин. евр. בְּדָבָר за прич. בְּדָבָר, какъ и Халд: ничѣмъ не воспользоуаться тому (нѣтъ пользы) кто служить предъ Богомъ... קָדַם דַּפְלָה מִן לֵהֲנַחַח מִן לֵהֲנַחַח מִן לֵהֲנַחַח.—Вульг: vanus est qui servit Deo. Но нѣк. м.п. (95. 114. 185 у Pars) и Θεод. Монс: ως ἀνωφελέν τῷ Θεῷ δουλεύεις соотв. Масор. неопред. накл. בְּדָבָר. (какъ нѣк. ркп.). Въ Сир. такъ... что все послужили мы Богу. Приб. κας предъ δουλευων нѣк. мин. Арм. ркп. и изд. Lucif. и Авг. (въ одномъ мѣстѣ, а въ другомъ безъ omnis)—см. Pars. и Sab.

⁸⁾ Отсюда и до конца 15-го ст. оп. Θεод. Монс. (ср. 114 код. Pars.).

⁹⁾ τα φυλαγματα αυτου. Злат: προσταγματα σου (Pars.), Iер: mandata, Luc: praecepta, Авг. въ одномъ мѣстѣ: observationes, въ другомъ: mandata (Sab.). Множ. число чит. и Вульг: praecepta ejus, но Масор. един. ч. Халд. такъ: и какое богатство (прибыль, пользу) доставили мы себѣ (тѣмъ), что сохранили стражу Мемры Его. У Θεодор. (?) нѣтъ: яко сохранихомъ храненияя его.

¹⁰⁾ και предъ διоти оп. Алекс. Кристоф. нѣк. мин., но въ др. и Евр. Халд. Сир. Вульг. есть.

¹¹⁾ διоти, но Слав. οτι, какъ и Компл. Съ και διоти и до конца предложения нѣтъ у Злат. (Pars.).

¹²⁾ ικέται соотв. евр. קָדַרְנִית—απαξ λεγομενοῦ нарѣчье отъ глагола קָדַר—быть запачканнымъ, грязнымъ, ходить въ траурѣ,—въ Сир. также нарѣчье: униженно—אֲרִיבִי אֲרִיבִי—и Халд. перифр: רֹחַ רֹחַ בְּבִיבוֹת רֹחַ—въ униженіи духа Вульг. tristes, LXX Iер: supplices, Luc. у Pars: de-

держителя? И ныне мы блуждем чуждины ¹⁾, и созидаются вси ²⁾ творящии беззаконная ³⁾ и ⁴⁾ сопротивившася ⁵⁾ Богови, и спасошася. Ся ⁶⁾ реко-

precantes, Авг: supplicantes и supplices. LXX читали, кажется, причастие ם'י קרן, или отъ другого какого либо сходнаго глагола, напр: ערע, רע, גרר, צרר, דבר (одинъ код. у Pags. op.).

¹⁾ Въмѣсто ἀλλοτρίους Ак. Сим. Θεод: ἑτεροφάνους (Сирог: ם'ל קשׁשׁ), соотв. Евр. Вульг: arrogantes, Халд: нечестивцевъ—י' עשׁר, —Сир: тоже: ם'ל קשׁ. Въмѣсто ד'י נ Масор. LXX читали ם'י נ, какъ вѣк. евр.

²⁾ πάντες соотв. Евр. Халд. Сир. Вульг. опуск. ם с.б. Алекс. Марх. Кринтоф. мн. мнн. и самъ св. Кирилль въ толкованіи этого стиха и далѣе 4, 1—col. 356. С. читаютъ: Иерон. Θεодор. Люциф. и Авг. (Pras.).

³⁾ ἀνομία, —вѣк. ανομιῖα (Комил. и Θεодор.), ἀνομίαν, Иерон. LXX: iniquitatem, Люц: iniqua, Авг. iniqua и iniquitatem. Въ Евр. Халд. Сир. Вульг. един. число.

⁴⁾ και оп. Алекс. Марх. Крингоф. мн. мнн. Θεодор. Слав. и самъ св. Кирилль въ толкованіи этого стиха и далѣе—4, 1,—см. предш. прим. Въ Евр. ם גג—ג ג, —Халд: ם ג—ג ג, —Сир: ג—ג.

⁵⁾ αὐτοφάσαν θεοῦ. Въ Евр. тотъ же глаголѣ (ср. прим. къ слову: *обратитесь*), что и въ 3, 10: ן פ ב, который въ Халд. Сир. у Симм. и Θεод. (по Сирогекз.) передается глаголомъ: ם נ, а Ак: ם ק ד=επιφάσαν или εβοήμασαν τον θεον (Field).

⁶⁾ ταῦτα у LXX и ן ל י ה Сир. (и Слав.) относятся къ предвѣдущему и 14—15 стихи понимаютъ, какъ слова (жалобы) боящихся Бога. Такъ толкуютъ и св. Кирилль (сч. ниже), Θεодоритъ (?): ταῦτα φησιν ἀκούσας ἐνὸς τῶν θρυλλιζόντων (?) πρὸς ἀλλήλους τῶν ἀναγεμένων ἐμοί, ἀνύραπτον ὑπόσχεσθαι ἀγαθῶν τοῖς φοβουμένοις με δίδωμι.... (943—944), Θεод. Моис: сіе, говорить, другъ къ другу не колеблясь говорили (λέγουσιν οὐκ ὀκνοῦσιν) тѣ, кои показывали видъ, что они преимущественно предъ всѣми иноплемениками имѣютъ страхъ Мой (οἱ προσποιοῦμενοι παρὰ πάντας ... τῶν φόβου ἐχόντων ἐμῶν—628, Д). Другіе относятся къ послѣдующему и ст. 14—15 считаютъ словами нечестивцевъ, соотв. Евр. ן נ—тогда (послѣ того, ва это), Русс: мо, Вульг: tunc (Халд. ן נ ב—непено: *такъ*, или: *потомъ на это?*). Соответствующее еврейскому толкованію сообщать Иеронимъ: „по толкованію Евреевъ такъ надо понимать: на слова тѣхъ хулителей правосудія Божія боящихся Бога говорятъ другъ къ другу, что воздаяніе за добро или зло должно быть не въ настоящемъ и краткомъ вѣкѣ, но въ будущемъ и вѣчномъ, и что человекъ не можетъ знать суды Божии и разсуждать о Его правосудіи, и прочее, о чемъ приличествуетъ праведнику говорить съ праведникомъ. Не сказали: что говорить, но изъ словъ: *тогда сказали боящиеся Бога, каждый съ ближними своими*, мы должны разумѣть, что боящиеся Бога говорятъ содержащееся въ словахъ всѣхъ священныхъ писаній. По LXX же говорятъ это боящиеся Госнода, то есть тѣ, кои веуе хващаются и говорятъ, какая прибыль, если мы соблюдаемъ заповѣди Его и ходимъ скорбными предъ Нимъ? Ибо если бы они боялись Госнода, то не горлорили бы такъ (1573. В—С).

ша ¹⁾, боящійся Господа, кійждо ко искреннему своему.
И ²⁾ внятъ Господь и услыша.

Когда Богъ желаетъ исправить кого либо изъ близкихъ Своихъ, впадшихъ въ грѣхъ, Онъ поставляетъ на видъ грѣхопаденія, избличаетъ ясно и какъ бы бьетъ порицаніями, дабы, устыждаясь собственныхъ прегрѣшеній, они переходили къ лучшему и полезнѣйшему и, снискавъ отъ Него милость, такимъ образомъ получили бы спасеніе. Такъ обвиняетъ теперь Израильтянъ и за нѣчто другое и высказываетъ какъ бы нѣкое общее и потомкамъ ихъ порицаніе, зная, что сіе будетъ полезно и спасительно для всѣхъ. Вѣдь прообразовательно случившееся съ предками нашими написано для вразумленія насъ, какъ говоритъ премудрый Павелъ (2 Кор. 10, 11). Итакъ, обвиняетъ ихъ въ томъ, что они невоздержны на языкъ и высказываютъ жалобы неподобающими словами: ибо *отяготисте*, говоритъ, *на мя словеса ваша*. А какого рода была ихъ жалоба, это высказываетъ въ словахъ: *рѣсте: суемъ работуяй Богу*, и что никакого преимущества нѣтъ въ стараніи соблюдать *храненія Его*, то есть постановленія закона. Напрасно кромѣ того, говорите, и быть *молитвенникомъ* Его, то есть приносить молитвы за кого либо. И конечно истиненъ Богъ всесческихъ, если скажетъ это и обвинить Израильтянъ. Но необходимо сказать о томъ, какой былъ предлогъ для грѣха у болтавшихъ это. Многочисленными племенами правилъ Богъ, но изъ всѣхъ Онъ избралъ одно племя Израиля, оно названо частію, удѣломъ и наслѣдіемъ Его (Второз. 32, 9). Содѣлавъ Сво-

¹⁾ *κατελάσαν*, Алекс: *ελάσαν*.

²⁾ Отсюда и далѣе до 18-го стиха нѣтъ у Θεод. Монс. ср. код. 114. Paris.

имъ, Онъ далъ ему въ руководство законъ и заботился о его пользѣ чрезъ пророковъ. И что же на это сдѣлалъ безчувственный Израиль? Поклонялся воинству небесному, служилъ идоламъ, говорилъ истуканамъ: вы есте боги наши (4 Цар. 17, 16). Справедливо негодуя на столь ужасное нечестіе, Богъ всяческихъ многообразно наказывалъ ихъ, призывая къ покаянію, голодами, опустошеніями вѣтромъ, недостаткою плодовъ, пругами и саранчею, иктерюю и гусеницами. Такъ желалъ Онъ поражать ихъ рукою сильною и какъ бы подгонять ихъ страхами и также умѣренными движеніями (гиѣва) къ желанію дѣлать полезное и любить Истиннаго и по природѣ Бога. Поелику же никакого значенія не имѣли для нихъ эти умѣренные наказанія, но неудержимо устремлялись ко всякаго рода нечестію, то послалъ ихъ въ плѣнъ и заставилъ ихъ подпасть подъ владычество Вавилонское. Когда же, по милосердію Божію, снова были призваны въ Іудею, выстроили городъ и воздвигли храмъ, потомъ опять обратились къ нерадѣнію, не исполняли обѣтовъ, не слѣдовали постановленіямъ закона относительно приношенія деситинъ и начатковъ, но съ неохотою и трудомъ приходили на жертвоприношеніе и закалали животныхъ хромыхъ, слѣпыхъ и недужныхъ. И хотя они поступали незаконно, тѣмъ не менѣе Богъ не наказывалъ ихъ голодомъ и безплодіемъ. Они же, хотя и должны были, если бы были добры и понимали полезное для себя, возвращеніемъ къ лучшему служить оскорбленному ими Богу всяческихъ,—напротивъ, дѣлали безразсудное обвиненіе на Него. Когда видѣли сосѣднихъ язычниковъ, не вѣдущихъ Бога, но поклоняющихся истуканамъ и подверженныхъ крайнему заблужденію,—пребывающими въ благопо-

лучи и наслажденіяхъ, то неразумно говорили: *суетенъ работай Богу, и что больше, яко сохранихомъ храненія Его?* Мы, сказано,—законоблустители—находимся въ бѣдахъ и подъ наказаніями,—мы и въ плѣнѣ уходили, хотя и поклонялись всегда и служили Господу Вседержителю. А недѣлающіе ничего такого не терпятъ наказанія, ни бѣдствія. Посему: *блажимъ чуждыхъ,—и создаются творящій беззаконная,—сопротивившася Богу, и спасошася.* И по истинѣ многообразно противодѣйствуютъ славѣ Божіей заблуждающіеся, принося жертвы истуканамъ и древу говоря: Богъ ¹⁾ *мой еси ты,—и камени: ты родилъ мя еси* (Иерем. 2, 27). *Сил*, говоритъ, *рекоша* ²⁾ *болящися Господа.* Это есть, конечно, обвиненіе въ злословіи и ясное доказательство крайнихъ недуговъ, ибо слова больного ума и богоненавистное изверженіе нетрезвой души есть всякая рѣчь противъ Бога. Но что таковыя рѣчи Онъ выслушиваетъ не мимоходомъ, такъ сказать, а со стараніемъ, въ семь удостовѣрилъ, сказавъ: *и внятъ Господь и услыша,* потому что *Духъ Господень исполни вселенную, и содержай вся разумъ иматъ гласа* (Прем. Сол. 1, 7). И если гдѣ либо произнесется какое либо слово противъ божественной Его славы, то оно будетъ тяжело и какъ бы невыносимо хотя и для Обыкновеннаго (Бога) долготерпѣть до конца. Посему-то и сказалъ: *отлоготисте на Мя словеса ваша.* И такъ, и намъ, хотя бы мы находились въ бѣдствіяхъ, коими для нашей пользы наказуетъ насъ Богъ, подобаетъ отнюдь не впадать въ малодушіе и не думать, чтобы столь Добролюбивый (Богъ) пренебрегалъ добрыми (людьми), но напротивъ старательно удаляться отъ оскорбле-

¹⁾ Въ Греч. и Евр: *отецъ.*

²⁾ *καταλαλῶσαν* наговарвали, клеветали, порицали.

нія Его и такимъ образомъ умилоствлять Его, и просить Его милости. А если и дѣйствительно какіе-либо изъ грѣхлюбцевъ могутъ находиться въ благополучіи мірскомъ и наслаждаться временными благами, то основанія долготерпѣнія къ нимъ (Божія) слѣдуетъ относить къ недоступнымъ нашему разумѣнію судьбамъ Промысла Божія.

Ст. 16—17. *И написа¹⁾ книгу²⁾ памяти³⁾ предъ собою болящимся Господи и благоговящимъ⁴⁾ имени Его. И будутъ ми, глаголетъ Вседержитель, въ день, его же азъ творю въ слабѣнїи⁵⁾, и изберу⁶⁾ я, имже*

¹⁾ καὶ ἔγραψε= какъ imperf כָּתַבְתִּי какъ в Сир: כָּתַבְתִּי=псалм perf., но Масор. чит. imperf. нифаль כָּתַבְתִּי, также Халд. прош. итпесль כָּתַבְתִּי, и Вулг. scriptus est=*написана (книга)*, Русс: пишется.

²⁾ βιβλίον—безъ предлога (по имен. пад.) и генер. Евр. Халд. Вулг. Но Сир. Вавил. Талм. (у De—Rossi) и ми. евр. ркл. съ предлогомъ ב=и книжъ (вариантъ этотъ можетъ свидѣльствовать въ пользу чтенія LXX и Сир.).

³⁾ μνημόσινου, Сир: כְּסֵפֶר וְדוּכְרָנָא Халд: סֵפֶר דְּכִרְנִי (множ. ч: книга памяти), Евр. זְכָרֹן, Иерон, LXX и Вулг: monumenti, Авг: memoriae, но гѣк. мин. μνημόσινον, Люц: memorialem.

⁴⁾ Масор. שָׁבַח удержано и въ Халд. и Сир. Поэтому нѣтъ необходимости предпологать у LXX чтеніе שָׁבַח на томъ только основаніи, что глаголу שָׁבַח только у Мал. 3, 16 соотв. εὐλαβεῖν, между тѣмъ какъ въ пяти мѣстахъ (Паум. 1, 7,—Соф. 3, 12,—Зах. 2, 13, Авв. 2, 10 и Притч. 30, 5 (24, 28) εὐλαβεῖν соотв. שָׁבַח, —и въ двухъ (Соф. 1, 7 и Іов. 2, 20) соотв. שָׁבַח—междом: малчать (Uollers, Das Dodekapropheten der Alexandriner, 1. 78) Греческимъ εὐλαβεῖν LXX переводятъ и другіе многіе евр. слова.

⁵⁾ εἰς περιποίησιν (Альд. ὄς...), Иер: in acquisitionem, Авг: in acquisitionem, Люц: in possessionem, соотв. Евр. לְבִנְיָמִי (и будутъ для Меня въ день, что (который, когда, въ который) Я (со)творю (творящій) *собственностію*, Вулг: in possessionem, Халд. какъ Евр. Но Сир: и будутъ для Меня... въ день, что (когда, въ который, который) сдѣлаю я *собраніе*—כְּבִרְשִׁי, относя, поидимому, къ страшному суду. По Иерониму, Акила пер. περιποίησιν, а прочіе: περιποίησιν (1574. В), по Сирокекз. А. С. Θ: לְקִיּוּרָא—εἰς περιποίησιν или κτήσιν, въ текстѣ: לְשׁוּרֹב—во спасеніе, освобожденіе, избавленіе, какъ Арм. ркл. и изд. Книжи соединяетъ со словами: и будутъ для Меня... *собственностію*, —но Раши соед. съ *день, который Я сдѣлаю какъ сокровище* (драгоценнымъ, особеннымъ). Иерон: *будутъ въ день суда въ собственностію* (собственностію Бога) и пощадитъ ихъ (ib), ср. Θεόδωρ: *увою (οικεθωσονται)*, говорятъ, ихъ въ день суда и изберу,—

образомъ избираеть ¹⁾ человекъ сына своего ²⁾ работающа ему.

Богъ внялъ и услышалъ Израильтянъ, поносившихъ Его и говорившихъ нечестивыя слова противъ Него. Потомъ хотя и подобало на согрѣшившихъ положить соотвѣтствующее наказаніе и привлечь къ отвѣтственности за необузданность рѣчи, однако же какъ Богъ долготерпѣливо оставляетъ и это (безъ наказанія). Но пишетъ Онъ книгу памяти болшимся Его, о коихъ, думаю, быть можетъ и самъ Давидъ сказалъ къ Пипущему книгу (Богу): и въ книзѣ Твоей вси напишутся (Псал. 138, 16).

Найдемъ и Самого Господа нашего Иисуса Христа говорящимъ святымъ ученикамъ: *не радуйтесь, яко дуси повинуются вамъ: радуйтесь же* болѣе о томъ, *яко имена ваша написана суть на небесехъ* (Лук. 10, 20). Со всею справедливостію и божественный Давидъ изрекаетъ проклятіе іудейскому народу, умертвившему Христа, говоря такъ: *да потребятся отъ книги живыхъ, и съ праведными да не напишутся* (Псал. 68, 29). Итакъ, пишется книга памяти боящимся Бога, о коихъ говорить, что и Своими Ему будутъ и весьма близкими во время *снabdннiя*, когда Христосъ сядетъ на престолѣ славы Своей, окруженный ангельскимъ воинствомъ, и поставитъ овцы о десную, а козлища о шуюю, и речетъ сущимъ одесную: *приидите,*

Кар.: своии будутъ, говорить, Ему Самому и ближайшими во время *снabdннiя*, когда Христосъ сядетъ на престолѣ...

¹⁾ ἀρτιῶν—ἀρτιῶν, Іерон: eligam—eligit. Но Евр. לַבְּנֵי אֱלֹהִים значить собственно: щадитъ, имѣть состраданіе, жалѣть. Ак.. по Θεодор: φείσομαι ὡς φείδεσθαι, Вульг: parcam—parcō, тоже означаютъ Халд. и Сир. ܩܪܝܢܐ ܕܥܡܝܢܐ. LXX могли читать: ܩܪܝܢܐ ܕܥܡܝܢܐ.

²⁾ Слав Остр. и тепер. (въ скобахъ) прибавляетъ: *добры̄ жалѣос̄ или с̄б̄ долгѣботга*, какъ нѣк. мнн. Θεодор. (с̄в̄долгѣботга), Люциф: bene servietem, Арх. рки. и изд. Но въ автор. (и Іерон. Авг.) нѣтъ, какъ и въ Евр. Халд. Сир.

благословеннiи Отца Моего, наследуютъ те уготованное вамъ царствiе отъ сложенiя мiра (Матѣ 25, 33—34). Вотъ тогда Онъ ихъ избретъ, то есть содѣлаетъ избранными, ничѣмъ не уступая въ любви нашимъ отцамъ (человѣческимъ), кои радуются на собственныхъ чадѣ, когда они (чада) будутъ мудры и благопослушны и воздаютъ своимъ родителямъ возможно великое лочтенiе.

Ст. 18. *И обратитесь* ¹⁾, *и увидите между* ²⁾ *праведнымъ, и между беззаконнымъ* ³⁾, *и между служащимъ Богу и не служащимъ* ⁴⁾.

Вотъ тогда-то именно, говоритъ, прекративъ это тайное (мысленно, про себя совершасмое) пустословіе и остановивъ неудержимый и необузданный языкъ свой, вы уже не будете порицать добролюбиваго Бога, но, какъ бы выйдя изъ опьянѣнiя и обратившись отъ заблужденiя, вполне ясно усмотрите тогда и то: какое есть разстоянiе (различiе) между праведнымъ и беззаконнымъ, — служащимъ Богу и не служащимъ. Вѣдь беззаконные и непослушные и свергающiе иго служенiя подъ властью Его — пойдутъ къ гибели и на безконечное наказанiе: *ты будешь плачь и скрежетъ зубомъ* (Матѣ. 8, 12), какъ написано. Добрые же и боголюбивые, блюстители божественныхъ законовъ и

¹⁾ Однѣхъ код: *επιστραφισονται*, Иерон: *converterat* (?—*convertimini*).— чтение: и *обратитесь* и *увидите* точно соотв. Евр. и др. Русск: и *тогда слова увидите* (свободно).

²⁾ *αλληλων* соотв. Евр. ךׁ ךׁ — различiе, промежутокъ, разстоянiе, — Иерон: *quid sit inter justum et iniquum*, — Люциф: *quantum sit inter justum et injustum*, Коппл: *τι ἂν εἴη ἀλλήλων*, — св. Кир. въ толк: *ἄσπον ἐστί τὸ μεταξύ δικαίων καὶ ἀνόμων*.

³⁾ Въмѣсто *ἀνόμων* Алекс. Кристоф. нѣк. мин. Коппл. Θεοδор. Иерон. (? *inter justum et iniquum*) чит. *ἀδίκων*

⁴⁾ Такъ св. Кир. и въ толк. Но Слав. приб: *εμου*—*αυτῶ* какъ Кристоф. нѣк. мин. Коппл. Θεοδ. Мопс. Θεοδор. Иер. согл. Евр. Халд. Сир. и Ефр. Сир.

ревнители всяческой добродѣтели, славные и освященные—они облечутся вънцомъ нетлѣвнiя, —находясь въ вышнихъ обителяхъ (Иоан. 14, 2), будутъ сожителствовать со святыми ангелами и, содѣлавшись общниками славы Христовой, стануть наслаждаться благами вѣчнаго житiя, *ихже око не видѣ и ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша* (1 кор. 2, 8), по написанному. Впрочемъ, видя любителей зла благоденствующими въ сей жизни, нѣкоторые изъ святыхъ пришли въ раздумье, хотя и не невѣдали они, что конецъ житiя таковые будутъ имѣть въ погибель. Посему и блаженный Иеремiя такъ говоритъ: *праведенъ еси, Господи, яко отвѣщати буду ¹⁾ къ тебѣ; обаче судъ ²⁾ возлагалю къ тебѣ: что яко путь нечестивыхъ сплется? Угобзишася вси творяще беззаконiя ³⁾ Насадилъ еси ихъ, и укоренишася,—чада сотвориша, и сотвориша плодъ. Близъ еси ты устѣ ихъ, далече же отъ утробъ ихъ. И Ты, Господи, разумьши мнѣ, ⁴⁾ искусилъ еси сердце мое предъ Тобою* (Иерем. 12, 1—3). Потомъ опять говоритъ: *очисти ихъ въ день заколениа ихъ: доколь плакати имать земля?* (—ст. 3). Видишь, какъ впалъ онъ въ тяжелое раздумье, хотя и зналъ конецъ нечестивыхъ. *Всяка плоть снѣно, и всяка слава человека яко цвѣтъ травный*, по написанному (Иса. 40, 6).

Гл. 4, ст. 1). *Зане ⁶⁾ се ⁷⁾ день ⁸⁾ грядетъ горящъ*

¹⁾ Слав. *отвѣщаю*, но всѣ: *сполоучюбоица*.

²⁾ *хрѣща*, но всѣ: *хрѣщати—суды*, Слав. *судьбы*.

³⁾ *отъ адеговити, адегѣца, Ѧ: адегѣца, А: адѣгѣца*.

⁴⁾ Слав. *пробъ видѣль мя еси и—соотв.* греч. чт: *ѡбес ѡе хѡи*, какъ нѣк.

⁵⁾ Въ полиглоттахъ и изданiяхъ Греч. и Вульг. и др. (также Слав. и Русс.) здѣсь начинается 4 я глава. Но въ свр. изд. обычно относится къ 3-й главѣ. Союзъ *ѡ*—*ѡти*, Вульг. *enim* ставитъ этотъ стихъ въ неразрѣдную грамматическую связь съ предыдущимъ.

⁶⁾ *ѡти*, но Слав. *яко—отъ* какъ *Ѧ св.* мн. мин. Алд. Θεολ. Μοπε. Θεοδορ. У Иерон и Люц: *quia*, Авг: *quoniam*, Вульг. *Pray.* (IV. 4. .3 pag.

яко пещь ¹⁾, и поपालитъ я ²⁾, и будутъ вси иноплеменицы ³⁾ и вси творящии ⁴⁾ беззаконная ⁵⁾ стеліе, и ⁶⁾ возжжетъ я день ⁷⁾ грядый, глаголетъ Господь Вседер-

569) Іул. Фирм. (Sab.): om̄im, Кипр. (Gest. 2. 28 Gersd. II. p. 53.—Ad. Demetr. 22. p. 222.)—опускаетъ (и Іерон. въ толк. col. 1575. А.),—Евр. ׀ב, Халд. ׀בן, Сир. ܠܒܢ.

²⁾ ἰδον оп. №*.

³⁾ Приб. *κυριον* Аделс. Марк. Кривоф. одинъ мин. Злат. (у Pars.). Ирн. (ib.). Кипр. (ib.) Іул. Фирм. Люц. (у Pars.) Арм. рки. и изд. (по *ελευστα*) и, кажется, у св. Кирилла въ толкованіи. По въ др. (и у Іерон. и Авг.) вѣтъ, какъ и Евр. Халд. (по множ. *дни грядутъ*) Сир.

⁴⁾ ως предъ *καίονεν* нѣк. мин., др: ως *κλιβανος* *καίονεν* од. код. Ир. ib: quasi cibanus ardens, Іул. Фирм. у Pars: ut ardens cibanus. Автор. Чт: *καίονεν* ως *κλιβανος* соотв. Евр. Халд. Сир. Вульг. имѣется и у Кипр. Іер. Авг. Люциф.

⁵⁾ *καὶ φλέξει αὐτοὺς*—этихъ словъ не чит. мин. 62. 86 (на полѣ: *καὶ φλέξει αὐτοὺς*). 147. Ирн. ib. Кипр. ib. въ Сирогекз. (у Field'a) помѣч. обелами,—соотв. Евр. и Халд., а въ Сир. такъ: *поэтому что всѣ дни грядутъ и будутъ палитъ какъ пещь имѣе Мой*. Прибавка LXX, конечно, могла возникнуть подъ влияніемъ дальнѣйшаго *καὶ ἀνάξει αὐτοὺς* (Vollers, 73). Но принимая во вниманіе прибавку словъ *имѣе Мой* въ Сирсконъ переводъ, можно предполагать тутъ, намѣренно или ненамѣренно утраченное въ Евр. текстѣ, слово, соотвѣтствовавшее прибавкѣ LXX и Сирскаго, коихъ переводы могли возникнуть отъ смѣшенія глаголовъ ܠܒܢ и ܠܒܘܢ.

⁶⁾ οἱ ἀλλογενεῖς—какъ и въ 3, 15 опять имѣемъ дѣло съ разночтеніемъ: ׀ב׀ב׀ и ׀ב׀ב׀. Авила по Теодориту опять чит: πάντες οἱ ἐκέρηφανος, а Халд. опять: נ׀׀׀׀׀׀׀׀׀, и Сир. также: נ׀׀׀׀׀׀׀׀׀—*нечестивцы, беззаконники*. Ирн. ib: omnes peccatores, qui faciunt injusta. Ср. примѣч. къ 3, 15. Евр. соотв. озв: гордцы, паленные, superbi Вульг. и Ак.

⁷⁾ Такъ многоч. рки. и изд. Евр. (׀׀׀׀׀). Халд. Сир. Вульг. Вавил. Талм. и Кимхи (у De—Rossi) вмѣсто тенер: ׀׀׀׀׀—един. число. Вмѣсто множ. *αγορα*—*injusta* Ирн. *scelera* Люц. (Кипр. опуск.) имѣютъ един. Іерон: iniquitatem и Авр: impietatem—соотв. Евр. Халд. Сир. Вульг. (нѣк. греч. мип. им. *ἀγορας*).

⁸⁾ Слав. приб. *ως* предъ *καίονεν*, какъ и Злат. (у Pars.) и Люц. (у Sab): ut sargenta, въ Евр. вѣтъ, но нѣк. рки: ׀׀׀׀׀—*въ солому*, Сир. безъ ως,—но Халд. такъ: *слаби какъ солома*.

⁹⁾ Іерон. оп. *κα* (?).

¹⁰⁾ Послѣ *ἡμέρα* Слав. чит: *Господень—Κυριον* какъ код. 26 у Pars. и Люциф. у Sab. Въ автор. греч. вѣтъ этой прибавки, какъ у Ирн. Кипр. Θεод. Моис. Θεодор и др. также въ Халд. и Сир. и Евр. масор. Но De—Rossi свидѣтельствуеъ, что въ одномъ Евр. кодексѣ (226 Kenn. 1140 г.) на полѣ есть замѣтка, что другіе кодексы читаютъ ׀׀׀׀׀, какъ и Араб. (но у Вальт. вѣтъ).

житель, — и ¹⁾ не останется ²⁾ отъ ³⁾ нхъ корень ниже вѣтвь ⁴⁾.

Слѣдуетъ думать, что въ огнѣ будетъ день суда, въ онѣже небеса съ шумомъ мимоидутъ, стихии же сжигаемы разорятся, земля же и яже на ней дѣла сгорятъ всѣ... нова же небесе и новы земли по обитованіямъ ⁵⁾ Его чаемъ (2 Петр. 3, 10. 13), какъ сказала одинъ изъ святыхъ учениковъ. Итакъ, придетъ, говорить, яко пещь, день Господень, и пожжетъ всѣхъ иноплемениковъ, а къ нимъ присоединитъ и творящихъ беззаконная,—одно будетъ наказаніе тѣмъ и другимъ. Замѣтъ искусство (наученія). Теперь упомянулъ иноплемениковъ потому, что они (Иудей) ублажали ихъ, говоря: и нынѣ мы блажимъ чуждыхъ, и созидаются творящии беззаконная, и сопротивишася Богу, и спасошася (3, 15),—такъ вотъ поэтому-то и говорить, что они будутъ сожжены, какъ противоборствовавшіе славѣ Божіей и рѣшившіеся поклоняться твари вмѣсто Творца (Римл. 1, 28).

Примемъ во вниманіе и то, что иноплемениками и въ другомъ смыслѣ могутъ называться идолослужители и нѣкимъ инымъ образомъ отчужденные отъ священнаго и избраннаго рода, разумѣю на примѣръ еретиковъ, о коихъ можно говорить, и со всею

¹⁾ какъ чит. всѣ и Сир., но Евр. Халд. Вульг: который.

²⁾ *σπολεῖσθαι*, но Евр. Халд. Сир. Вульг: не оставитъ,—Евр. *בִּיטּוּל* LXX и инимали за нифаль, а не за каль, какъ Масор. и нѣк. ркп. *בִּיטּוּל*, Халд. Сир. и Вульг,—два кодекса у Кепл. чит: *בִּיטּוּל*—значеніе (гифаль) тоже, что и Масор.

³⁾ *ἐξ* предъ *αὐτῶν* оп. *ἐξ* сѣ. мн. мин. Компа Арх. ркп. и изд. Θεод. Мопс. Θεодор. Авг. (од. *αὐτῶν*, нѣк. *αὐτῶ*). Но Иерон. in eis, Слав. Остр: *αὐτοῖς*, какъ и Св. Кир. въ толкованіи: имъ,—соотв. Евр. Халд. и Сир: для, у—нихъ, имъ, Вульг. eis.

⁴⁾ Халд: который не оставитъ для нихъ сына и сына сына (внука).

⁵⁾ *κατα τα ἐπιουγενῆματα* какъ Син. Алекс. др. мн. Но Слѣв. какъ Ват. и др: то *ἐπιουγενῆματα*—по обитованію.

справедливостью: *отъ насъ изыдоша, но не быша отъ насъ: аще бо отъ насъ были, пребыли бы съ нами* (1 Иоан. 2, 19). Они, отказавшись отъ божественнаго благородства и отдѣлившись отъ священнаго и избраннаго рода, содѣлавшагося *въ снабдѣннѣ* (3, 17), очевидно чрезъ вѣру во Христѣ, — будутъ пищею всепожирающаго огня. Такой же участи подвергнутся отъ Бога и *творящѣи беззаконная*, хотя бы они быть можетъ и находились въ числѣ увѣровавшихъ и избранныхъ и знающихъ Того, Кто Богъ по природѣ и истинно. Вѣдь этого одного недостаточно имъ для отмытія грѣха, если истинно, что *вѣра безъ дѣлъ мертва есть* (Іак. 2, 20). Вѣра во Христа, конечно, оправдываетъ (Гал. 2, 16) и освобождаетъ отъ нечистоты прежнихъ грѣхопаденій. Но если кто послѣ сего окажется нерадивымъ и снова впадетъ въ плотскія и мірскія страсти, то онъ какъ бы умертвить въ себѣ вѣру, ничего не прибавляя достохвальнаго, но напротивъ, возвращаясь снова къ прежней неправдѣ житія. О таковыхъ говоритъ и божественный ученикъ: *лучше бо бѣ имъ не познати пути правды, нежели познавшимъ возвратитися вспять отъ преданныхъ имъ святыхъ заповѣди: случися бо имъ истинная притча: пещь возвращъся на свою блевотину, — и: свинія омывшись, въ калъ типный* (2. Петр. 2, 21—22). Итакъ, и *творящѣи беззаконная* наравнѣ съ иноплемениками будутъ *стебліе* (солома) и такъ же, какъ и оно, подвергнутся сожженію, когда наступитъ огонь. Вѣдь зерно собирается въ житницу, какъ и Спаситель говоритъ о святыхъ жнецахъ, а полова сожигается огнемъ неугасимымъ (Матѣ. 13, 39 — 42 ср. 3, 17 и паралл.). *И не останется имъ корень, ниже вѣтвь*, то есть не будутъ имѣть никакой надежды снова возродиться къ жизни, — жизни,

говору, достолюбимой и какъ бы во славѣ Божіей, состоящей (жизни) въ святости и блаженствѣ. Вѣдь когда корень не совсѣмъ отсѣченъ и вѣтвь не до основанія вырвана, остается нѣкая надежда на возрожденіе снова, *есть бо древу надежда*, по написанному (Іов. 14, 7); такъ что, и послѣ того какъ срублено, снова будетъ расти и побѣги ея не прекратятся. Если же снизу и съ самаго корня совсѣмъ вырывается и подвергнется полному отсѣченію вѣтвей, то вмѣстѣ съ тѣмъ, конечно, погибнетъ для него и всякая надежда на возможность снова возродиться къ жизни. Итакъ, сравненіемъ съ растеніями указываетъ на уничтоженіе всякой надежды для грѣхоблюбцевъ. О семъ и божественный Исаія возвѣщаетъ ясно въ словахъ: *червь ихъ не скончается, и огонь ихъ не угаснетъ, и будутъ въ позоръ всякой плоти* (Иса. 66, 24).

От. 2—3. *И возсілетъ вамъ болицмся имене моего¹⁾ солнце правды²⁾, и исцѣленіе въ крильяхъ его³⁾; и⁴⁾ изыдете и възграете, якоже тельцы отъ узъ разръшени⁵⁾:*

¹⁾ Такъ и въ Евр. Іерон. Авг. др. Но Компл: *вмн бѣ тоіс φ. το ονομα μου ανατλεі*,—Аван. (Pars.): *вмн бѣ... αυτου*, Евс. (Pars.): *και τοіс... μου*, од. мнн: *αυτου*, Кипр. De or. Dom. 35 ed. Gersd. 2. 175: *vobis autem, qui timetis nomen Domini, orietur*. Въ Евр. есть различіе: **והשמש** в м. **והשמש**.

²⁾ Такъ и Лат. (Кипр. ів. Іер. Авг. Зен. у Sab.) соотв. Евр. Сир. Ефр. Сир. Вулг. Въ Халд. такъ: *солнце въ чистотѣ* (или *правдѣ*) — **ܘܫܘܠܘܬܐ** у Вальтона, или *чистоты, праведности*:—у Лагарде.

³⁾ Вч *αυτου* Ал. и од мнн. *αυτου*. В м: *въ крылахъ его*, Евр. **והשמש**, какъ и Халд. Вулг. и всѣ др.—въ Сир. и у Ефр. Сир: *на языкъ его*—**והשמש**—вѣроятно мы имѣемъ здѣсь истолковательное примѣненіе ко Христу на основаніи паралл. мѣстъ Притч. 12, 18,—15, 4 и др. под.

⁴⁾ Отсюда и до конца 3-го стиха нѣтъ у Θεод. Мопс. (ср. код. 114 Pars).

⁵⁾ *ἐκ βραχίων ἀνεμίενα*. Такъ Іерон. и Авг. et egrediemini et salietis sicut vituli de vinculis relaxati,—Терт. De resurr. carn. 31. Oehler, 2. 506: *exhibitis de sepulchris velut vituli de vinculis soluti, et conculcabit inimicos*,—Амвр. De benef. Patriarch. с. 10 (ed. Bened. Par. 1836. t. 1. p. 354. a): *exibunt et tripudiant sicut resoluti vinculis*. Такъ и Вулг: *de armento*. По Масор. **קרבב**, Халд: **ܘܩܪܒܘܬܐ**—какъ *тельцы стойла* или

и поперете ¹⁾ беззаконники, заже ²⁾ будутъ ³⁾ пепелъ подъ ногами вашими, въ день, въ онъже азъ сотворю ⁴⁾, глаголетъ Господь Вседержитель.

Возсіяло находящимся въ семь мѣрѣ Единородное Слово Божіе и, облекшись подобіемъ съ нами, *бысть плоть Слово и вселися въ ны* (Іоан. 1, 14). Подобно нѣкоему солнцу осіявая своимъ блескомъ сущихъ во мракѣ и тьмѣ и посылая въ души вѣрующихъ свѣтлый лучъ истиннаго богопознанія, Оно содѣлало ихъ чистыми, мудрыми и ревнителями всякой добродѣтели. Показало Оно намъ въ Себѣ Отца и посредствомъ неизреченнаго тайноводства содѣлало насъ счастливейшими ⁵⁾ и умудренными, наполнивъ имѣющихъ умъ познаніемъ о Немъ. Впрочемъ, и до такого просвѣщенія доведенные и обогатившись, какъ говоритъ блаженный Павелъ, *во всякомъ словѣ, и во всякомъ разумѣ* (1 Кор. 1, 5), *и во всякой премудро-*

зльва (мѣсто, гдѣ держать скотъ на привязи и откармливаютъ)—хлѣбныя, улитаные,—Сир. употр. созвучное, но съ нѣсколькими другимъ значеніемъ: **קָבַר**—стадъ или стада—стадные, табунные (ср. Вульг. ex argento) Разность объясняется тѣмъ, что Масор. Халд. и Сир. принимаютъ все слово за существительное (отъ неупотр. въ Евр. корня **קָבַר** (Амос. 6, 4—Іер. 46, 21 и 1 Цар. 28, 24),—а Вульг. и LXX считаютъ слово составленнымъ изъ предлога **קָבַר**—изъ—ex—de и неупотр. въ Евр. сущ. отъ того же корня **קָבַר** (т. е. вм. Масоретскаго читали: = **קָבַרְתָּ**—отъ привязи въ стойла, отъ узл, изъ стойла—ex deorum,—или: изъ стада—de argento (выпущенные—ἀνεμείνα есть пояснительная прибавка самихъ переводчиковъ, или же бывшаго у нихъ рукописнаго текста). У Ефр Сир. нѣтъ толкованія на этотъ терминъ и самого термина.

¹⁾ *κατακαύσετε*,—но Алекс. и нѣк: *κατακαύρατε*.

²⁾ *δοξαι* Сир. Ват. др. соотв. Евр. Халд. Сир. Вульг. (cum). Но Слав: и, какъ оч. мн. мин. Компл. Альд. Арм. рки. и изд. Іерон. Θεοδор. Ефремъ Сир. (?) Авг. De civ. Dei XVIII. 35, Тертулл. De resurr. carn. 31, Oehler 2, 506 Одинъ код: *οτι*.

³⁾ *ως* приб. здѣсь код. 42 и Св. Кир. далѣе въ толкованіи, какъ и Св. Ефр. Сир: и *будутъ* **קָבַרְתָּ**.

⁴⁾ *ποιω*, од: *ποιωω*.

⁵⁾ *εὐτεχνεστατους* Котелерій поправляетъ: *εὐτεχνεστατους* или *εὐτεχνεστατους*—искуснѣйшими (Monumenta Ecclesiae Graecae II. 619).

сти (Ефес. 1, 8),—видимъ ¹⁾ теперь въ зеркаль и гаданіи ²⁾, и знаемъ отчасти (1 Кор. 13, 12), но придетъ нѣкогда совершенное (ст. 10), и мы уже будемъ въ полнѣйшемъ познаніи Христа, когда Онъ опять возсіяетъ намъ съ небесъ, упразднитъ еже отчасти и знаніе въ зеркаль и гаданіи (1 Кор. 13, 10. 12), засіяетъ какъ совершеннымъ (намъ), наполнитъ нашъ умъ нѣкимъ божественнымъ и неизреченнымъ свѣтомъ и усладитъ изліяніемъ Святаго Духа. Такъ и божественный Павелъ сказалъ: *еще же пророчества упразднятся и знанія прекратятся* ³⁾ (1 Кор. 12, 8). Не то утверждаемъ, что отъ познанія отчасти мы перейдемъ къ совершеннѣйшему незнанію чего-либо,—отнюдь нѣтъ. Въ противномъ случаѣ какимъ образомъ время будущей надежды не послужитъ ко вреду душамъ святыхъ ⁴⁾, если предстоитъ необходимость утратить даже и то, что имѣемъ, не приобрѣтая ничего лучшаго и не вознося умъ къ чему либо превышнему, но напротивъ теряя даже и то, что когда то не безъ труда приобрѣтено? Упразднятся и пророчества, прекратится и знаніе, такъ какъ, очевидно, къ нашимъ душамъ приникнетъ превышнее (знаніе). Вѣдь если кто, когда въ домѣ свѣтитъ одинъ (малый) свѣтильникъ и даетъ умѣренный свѣтъ видящимъ его, внесетъ (большую) лампаду, то свѣтъ того (малаго свѣтильника) по необходимости какъ бы упраздняется, уступая сильнѣйшему свѣту большаго свѣтильника. И какъ свѣтъ звѣздъ остается уже бездѣйственнымъ, когда солнце осія-

¹⁾ Опуск. *уас* какъ нѣк., Слав: *убо*.

²⁾ *en speculo* *каи аинуати* какъ нѣкот. (иные съ приб. *ωс*),—но другіе: *de' speculorum en аинуати* (нѣк: *аинуатиωс*).

³⁾ *каи ууωωιс лавωωтαι*,—и ниже: *лѣлавωтαι де каи утωωιс*.

⁴⁾ т. е. вмѣсто совершенства и блаженства будущая жизнь не окажется ли для святыхъ несовершенствомъ и лишеніемъ, если....

ваеть поднебесную, — такъ и съ появленіемъ въ насъ совершеннѣйшаго знанія какъ бы уже должно упрядниться меньшее. Такъ и Христосъ сказалъ святымъ апостоламъ: *сія въ притчахъ глаголахъ вамъ: грядеть часъ, егда тому въ притчахъ не глаголю вамъ, но лвъ о Отцѣ возвѣщу вамъ* (Іоан. 16, 25). И такъ, святымъ, кои и весьма боялись имени Божія и были ревнителями всякой добродѣтели въ семъ мірѣ, Христосъ возсіяетъ какъ нѣкое солнце правды, посылая лучи совершеннѣйшаго знанія, освобождая ихъ отъ всякой душевной немощи и какъ можно болѣе удаляя отъ исконной скорби. Это и означаетъ *исцѣленіе на крильхъ его*, какъ бы объ орлѣ и птенцахъ говорилось, вполнѣ подобно тому, что премудрымъ Моисеемъ сказано о Богѣ и объ освобожденныхъ изъ Египта: *яко орелъ покрываетъ ¹⁾ гнѣздо свое... простеръ криль свои ²⁾, пріятъ ихъ* (Второз. 32, 11). И такъ, будетъ, говорить, *исцѣленіе въ крильхъ его*. Въ семъ вѣкѣ бываетъ въ насъ какъ бы нѣкое играніе плоти, ибо она влечетъ нашъ духъ къ неподобающимъ удовольствіямъ, ожесточаетъ въ нашихъ членахъ законъ грѣха (Римл. 7, 23), который и побѣждается при помощи Христа, благонаравіемъ святыхъ. Опьяняется какъ бы умъ и другимъ образомъ искушаемый страстями; ибо удручаютъ насъ: высокоуміе, мірское славолубіе, гнѣвъ, корыстолюбіе и другіе пороки. Когда же мы обогатились залогомъ Духа чрезъ Христа (1 Коринѣ. 1, 5), мы приобрѣли способность препобѣждать страсти, впрочемъ не безъ собственннхъ усилій, а въ будущемъ вѣкѣ имѣя полный блескъ богопознанія, обо-

¹⁾ *охлапати* какъ нѣк. вм: *охлапати* (автор. чт.—Слав.: *покры*), нѣк: *охлапаш*.

²⁾ Слав. и нѣк *прибъ хат*.

гащаясь совершеннѣйшимъ даромъ Святаго Духа и совлекшись тлѣнія и страстей плоти, служимъ Богу всецѣло, не раздѣляясь ко грѣху и не угнетаясь какою либо изъ исконныхъ страстей, но наравнѣ со святыми ангелами ведя чистую и безпечальную жизнь. Написано, вѣдь, о святыхъ, что *забудутъ печаль свою и не взыдетъ имъ на сердце* (Иса. 65, 15),—но будетъ, сказано, *и радость вѣчная надъ главою ихъ, хвала, и веселіе, и радость приметъ я, отбѣже болѣзнь, печаль и воздыханіе* (Иса. 35, 10). Посему то и говорить пророкъ или Богъ, Содѣтель сего и Податель, что *изыдете и възграете якоже тельцы отъ узъ разръшени*. Какъ малые тельцы, освобожденные отъ привязи, скачутъ по полямъ, прыгая и мыча на тучномъ пастбищѣ, такъ нѣкогда и святые, освободившись отъ узъ скорби въ сей жизни, заботы, трудовъ и мукъ, достигнуть подобающаго добродѣтельнымъ благодушія, *попирая беззаконныхъ*, не сражающихся уже и противоборствующихъ, но уже павшихъ и побѣжденныхъ и какъ бы подъ ногами лежащихъ, при совершеннѣйшемъ прекращеніи войны отъ нихъ, *ибо не будетъ тамо льва, ни отъ звѣрей злыхъ* ни одинъ *не взыдетъ.... тамо*, по написанному (Иса. 35, 9), *но будетъ напротивъ путь чистъ, и путь святъ наречется* (ст. 8). Да, безъ войны и чуждою всякой скверны въ то самое время будетъ жизнь святыхъ.

Ст. 5. 6. *И* ¹⁾ *се азъ пошлю* ²⁾ *вамъ Илию Оесвитя-*

¹⁾ *καὶ* оп. Кристоф. и 42 у Parg. Кир. Ал. у Parg. Феодор. Iun. Afr. у Sab. Avg. De civ. Dei. 20 29. Migne 41, 704,—Иерон. соотв. Евр. Халд. Сир. Ефр. Сир. Вульг. Но др автор. код. имѣютъ, также Терт. De anima 35, Oehler, 2, 616,—Оригенъ In Iohann. VI. 7. Migne 14, 217. D,—Феод. Мопс.

²⁾ *ἀποστείλω*—Слав. теп. Феод. Мопс. Иерон. Avg. Терт. (mittam). Но автор. код. *ἀποστέλλω* Сив. Vat. Алекс. др. ми. мин. Слав. Остр. Свирогекз. (?) Арм. ркп. (*προς εμας* в. *εμας*) и изд Ориг. Феодор. Др: *ἐξαποστελω*,

нина ¹⁾, прежде пришествия дне Господня великаго и просвещеннаго ²⁾, иже устроитъ ³⁾ сердце отца къ сыну, и сердце чловька ко искреннему его ⁴⁾, да не приду и поражу ⁵⁾ землю ⁶⁾ въ концеъ ⁷⁾.

εξαποστειλω, lun. Afr: esse transmitto. Въ Евр. ה ל ל ש—прич. калъ (ср. соотв. формы въ Халд. Сир. и Ефр. Сир.).

¹⁾ Такъ все источники для LXX (и Терт.) вм. Евр. נ נ נ נ נ = *tôn profētān* какъ поир. Компл. и чтг. Халд. Сир. Ефр. Сир. Сирах. 48, 1 (*και ανεστη Ηλια; προφητης*). Ср. 3 Цар. 17, 1,—21, 17. 28,—4 Цар. 1, 3. 8,—9, 36. Ср. Лук. 1, 17 Сир. Вальт. и Ефр. Сир. въ толк. на Мал. эт. стиха приб: *пророка посла Иии* (но Русск. перев. изд. 3-е, 1888. ч. 6 я, стр. 272 опускаетъ эту прибавку).

²⁾ *επιφανη*, Гер. illustris. Но код. 86 на полѣ безъ имени прив. вар: *φοβραν*, а Ак. по Сирогека: נ ל פ ת, кикъ и Халд. Сир. (у Ефр. Сир. по изд. Assemani—опущено; *прежде... и страшнаго*, хотя въ Лат. пер. и Русск. эти слова почему—то читаются). Вульг: *horribilis*,—Иует. Муч. Dial. с. Tryph. 49. 5 (Otto. 1. 2. p. 166): *προ της ημερας της μεγαλης και φοβερας*. Евр. נ ת ר נ у LXX переводится то чрезъ *φοβρος*, то чрезъ *επιφανης*. Кор. נ ת ר—болѣться, страшиться, въ выфаль: быть устраннымъ, прич: ужасный, изумительный, на что смотреть съ изумленіемъ, ужасомъ, авалогично греч. *θαυμαζων—θαυμαστος—θαυμα*. Ср. Прим. къ 1, 14, къ слову: *σвітло*.

³⁾ *αποκαταστησει*—какъ все почти греч. майск. и мин. Θεод. Мопс. Θεодор. Иерон. Авг. (*qui convertet*). Сир. Ефр. Сир. נ נ נ נ נ—т, но нѣк. немн. мин: *αναστησει, ετοιμασει*, Злат: *ωστε επιστρεψαι*, Сир. 48, 10: *επιστρεψαι... καταστησει*. Въ Евр. и Халд. и *обратитъ, возвратитъ, возстановитъ*, Вульг.: *et convertet*, lun. у Sab: *et revocabit*,—ср. Мате. 17, 11: *και αποκαταστησει* (L: *αποκαθιστησει*) по автор. чт. Марк. 9, 12: *αποκαθισταται*, др: *αποκαθιστα и αποκαταστησει*,—Араб. Вальт. Лук. 1, 17: *et convertet... et ratabit*. Но болѣе соотв. LXX: Лук. 1, 17: *επιστρεψαι... ετοιμασει* Сир. Вальт: נ ת ר נ... נ נ נ נ נ—т—Еѳіоп. Вальт: *ut convertat... ut paret*, Мате. 17, 11 въ код. D и нѣк. латин. (*ut restituat*) также въ Сир. и Сир. Вальт. (Шаф.): ה ל ש נ... ת, *чтобы исполнить, исполнить, который исполнитъ* Кур. по Baethgen'у: *αποκαταστησει* (но нѣк. лат. Сир. Whit, Арм. Араб. и Еѳіоп. *et emendabit, et docebit*—Вальт.),—Марк. Сир. Вальт. и Син. Палимпсестъ, недавно открытый (Ed. Bensly, Harris, Burkitt and Lewis, —Cambr. 1894, p. 106. (lin. 1—2): ה ל ש נ... ת—который возстановитъ или пригото. вить, чтобы возстановитъ или приготовить, возстановитъ или приготовить (но Еѳіоп. и Араб. Вальт: *et restituet, et complanaturus*).

⁴⁾ *πατρος, υιον, ανθρωπον, πληστον*—един. число, какъ Сир. 48, 10. Но Евр. Халд. Сир. Ефр. Вульг. и Лук. 1, 17 множ. ср. Iunil. Afr. у Sab: *et revocabit corda patrum in filiis* (вѣроятно изъ Лук. 1, 17—то же Арм. ркл.). Евр; и *обратитъ сердце отцевъ на сыновъ и сердце сыновъ на отцевъ изъ*. Такъ и Халд. Вульг. Сир. (*который или чтобы...*) Ефр. Сир. (*который или чтобы... на отцевъ*—Русск. перев. изд. 3-е 1888 г. ч. 6.

Доказательствомъ милосердія и долготерпѣнія Божія служить то, что нѣкогда предвозсіяетъ намъ Ілія Освѣтитъ, предвозвѣщая по всей вселенной, что явится наконецъ Судія. И Судія снідетъ во славу Бога и Отца, окруженный воинствомъ ангельскимъ, и *сядетъ на престоль славы своей* (Матѳ. 25, 31), судя *вселенную въ правду* (Псал. 9, 5),—и *всенепрѣменно воздастъ каждому по дѣлу* ¹⁾ *его* (Матѳ. 16, 27; Римл. 2, 6). Такъ какъ мы находимся въ многочисленнѣйшихъ грѣхахъ, то предшествуетъ благополезно божественный пророкъ, приводя обитателей земли къ единодушію, дабы всѣ, собравшись въ единство чрезъ вѣру и прекративъ рвеніе ко злу, рѣшились совершать добро и такимъ образомъ получили спасеніе при пришествіи Судіи. Но прежде пришелъ блаженный Креститель Іоаннъ *въ духъ и силу Іліи* (Лук. 1, 17). И какъ онъ проповѣдывалъ, говоря: *угото-*

стр. 272 повѣрно:... *отца къ сыну и сына къ отцу*). У LXX вѣроятно мы имѣемъ изъяснительный перифразъ,—впрочемъ можно принять во вниманіе, что греч. *πλησιος* у LXX соотв. сходное съ **Ⲛ** слово **ⲠⲚ** (также **ϣⲚ**),—а **ⲓⲚ** перев. чрезъ *ανθρωπος* еще въ 3 Цар. 4, 3 (5, 10) и съ дополн. **ⲔⲚ**—Притч. 15, 12 и Пса. 56, 2.

⁵⁾ *ѡα μη* (но всѣ древн: *μη*) Слав. *да не*, Злат. у Parg: *μηποτε—ελθω και η παξω*—Ват. и др. мн. также Orig. ib. и Aug: ne forte veniam et percusiam. Но Слав: *приидеть поражу—ελθων παταξω* какъ **Ⲛ** *св.* мн. мнн. Коппл. Кир. у Parg. Θεод. Мос. Θεодор. Арм. рки. и изд. Іерон: ne forte veniens percusiam,—код. 63 и Альд: *μη ελθων πατασαι*, Злат: *μηποτε ελθων παταξω*. Евр. соотв. первому чч. какъ и Халд. (*да не явлюсь и обрѣту*) Сир. (*пока не приду и поражу*) Вульг: ne forte veniam et percusiam. У LXX *αρδην* употр. еще въ 3 Цар. 7, 45, гдѣ соотв. евр. **ⲁⲓⲛⲁ** (шюль отъ **ⲁⲓⲛⲁ**).

⁶⁾ Нѣк. Евр. рки. приб: *всю*, какъ и Сир. у Вальт. (но Лагарде вм. **ⲗⲚ** чит. **ⲗⲓ**) ср. Арм. Евхол. у Parg.—

⁷⁾ *ἀφοδην*, Іерон. *penitus* и въ толк: anathemate, sive omnino vel subito, ut LXX transtulerunt—hoc enim significat *ἀφοδην*. (Код. 86 принис: *βελους χειρος*). Евр. **ⲔⲚⲛ** (од. код. он.). проклятіемъ, анафемою, отверженіемъ, Вульг: anathemate. Халд. перефр: (обрѣту землю) въ грѣхѣ ея и поражу ее уничиженіемъ—**Ⲛⲓⲛⲁⲓⲛⲁ**,—Сир: **ⲓⲛⲁⲓⲛⲁⲓⲛⲁ**—къ гибели. Араб. Вальт: *atrociter*.

¹⁾ *κατα το εσους* вм. *τις παξεν*, нѣк. *τα ερ:α* какъ и Римл. 2, 6.

вайте путь Господень, правы творите стези Бога нашего (Иса. 40, 3; Матѳ. 3, 3),—такъ и божественный Илія будетъ тогда проповѣдывать близъ сущаго и вскорѣ имѣющаго быть, да судитъ вселенную въ правдѣ (Псал. 9, 5). И теперь, быть можетъ, нѣкоторые разномыслятъ между собою, и отецъ отдѣляется отъ сына и сынъ отъ отца (Матѳ. 10, 35): одинъ уявровалъ во Христа, другой сопричисленъ къ апостоламъ, иные отдѣляются отъ любви другъ къ другу, раздѣляемые враждою, непрестаннымъ гнѣвомъ и соревнованіемъ въ каждомъ мірскомъ дѣлѣ. Но пророкъ возставитъ (устроитъ) и, приведя къ единой вѣрѣ нѣкогда раздѣленныхъ и возстановивъ чело-вѣка къ ближнему его, дабы не приду, говорить, и поражу землю въ конецъ, тоестъ всецѣло и совершенно. Видишь отсюда милосердіе Владыки всѣхъ. Напередъ убѣждаетъ обитателей земли и какъ бы свидѣтельствуется гласомъ Іліи, что явится Судія, чтобы, обращеніемъ къ лучшему исправивъ житіе свое, тогдашніе жители земли не предстали предъ Строгимъ Судіею, посылающимъ въ пламень и во тьму кромьшиную (Матѳ. 22, 3),—но напротивъ услышали бы: *приидите, благословенніи Отца Моего, насладитесь уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра* (Матѳ. 25, 34).

Ст. 4.¹⁾ *Помните законъ* ²⁾ *Моисея раба моего якоже* ³⁾ *повелѣхъ ему въ Хоривѣ ко* ⁴⁾ *всему Израилю* ⁵⁾ *повелѣнія и оправданія* ⁶⁾.

¹⁾ Этотъ стихъ помѣщается послѣ 3-го и предъ 5-мъ во многихъ мнву-скулахъ, *и св.* повидимому хотѣлъ помѣстить его здѣсь же (Swete), Комид. Альд. Слав. Арм. рки. и илд. Феод. Монс. Феодор. Іерон. Авг. (De civ. D. 20, 27)—соотвѣтственно Евр. Халд. Сир. Ефр. Сир. Вульг.

²⁾ *мозов*, нѣк. мнв. Феодор. Компл. приб. тов.

³⁾ *кавоги*, Араб. Вальт: quemadmodum,—Вульг. Іерон. Авг. ib: quam, Евр. 7 *ש* *נ*, Сир. и Халд.—7,—Апост. Пост: *ος ενελελατο*.

Снова убѣждаетъ читателей поразмыслить надъ словами—о томъ именно, что не новая или необычная это была проповѣдь о Христѣ и не одними только устами Малахїи предвозвѣщенная, но издревле и изъ начала, съ первыхъ, скажемъ такъ, время, въ кои призванъ къ богопознанію Израиль, когда открылъ (Богъ) законы на Хоривѣ. Богъ всяческихъ низшелъ тогда въ видѣ огня на гору Синай, видны были дымъ и пламя, несшіеся съ высоты и вселявшіе созерцавшимъ великій страхъ: была тьма и мракъ и буря и гласъ трубы, звучавшей сильно. (Исх. 19, 8 дал.), Тогда-то вотъ уstraшенные сыны Израилевы приступили къ посреднику и руководителю,—Моисей это былъ,— со словами: *глаголи* ¹⁾ *ты къ намъ* ²⁾, и *да не глаголетъ къ намъ Богъ, да не* ³⁾ *умремъ* (Исх. 20, 19). И на это Богъ говоритъ: *право вся, елика глаголаху* ⁴⁾. *Пророка имъ возставлю изъ* ⁵⁾ *братій ихъ, якоже тебе, и положу* ⁶⁾ *слова Мои* ⁷⁾ *во уста его, и возглаголетъ имъ* по (согласно) *всему, что* ⁸⁾ *заповѣдаю ему* (Второз. 18, 17—18). Смотри, какъ

¹⁾ Въ одномъ код. (Вавилон.) указ: *кетибъ*: לך (Ваег, 89).

²⁾ Въмѣсто *προς παντα του ισραηλ* нѣк мн. и Альд *τον λαον ισραηλ*.

³⁾ *προσταυματα και δικαιοματα*, во Компл. вм. послѣд: *κριματα*, Иер. и Вульг: *graeorta et judicia*.—Евр $\text{אָמַרְתָּ לָנוּ אֵלֹהֵינוּ}$ Халд. и Сир. перед. терм. *миномъ* מִיָּוֶה —греч. *κρима, κριμας*. Кроме того, въ Халд. послѣ словъ: *ко всему Израилю приб: чтобы научилъ ихъ*, но въ Рейхлин. код. нѣтъ этой прибавки (Lagarde, Proph. Chald. p. 489, lin. 31 и Praef. XLII. 30). Ко всему стиху ср. Constut. Apost. VI. 19. Parg: *μνησθητε νομον Μωση ανθρωπον του θεου, ος εντιλατο υμιν προσταυματα και δικαιοματα.*

⁴⁾ *λαλε* вм. *λαλησον* др., какъ и самъ Кир. въ др. м. (Parg.).

⁵⁾ *προς ημας* и Вас. Вел. Parg. вм *ημιν* др.

⁶⁾ *να μη* какъ один, но др. и Сл. *να μηποτε, да не когда*.

⁷⁾ Опуск. *προς σε* какъ весьма мн.

⁸⁾ *ex tunc* какъ один, но др: *ex meos tunc*, Слав: *изъ среды братій*.

⁹⁾ *θησω* нѣк., но др. и больш: *δωσω*, Слав: *дамъ*.

¹⁰⁾ *τους λογους μου*, но въ др. м: *τα ρηματα* какъ один,—и *το ρημα* какъ др. и Слав.

¹¹⁾ *κατα παντα οσα*. *λο* въ др. м: *λαδοι*: *α*, какъ и др.

изъ отдаленныхъ и изначальныхъ временъ провозглашало Христа Священное Писаніе? Но если кто пожелаетъ изслѣдовать и самыя тѣни (прообразы) закона (Моисеева), то найдетъ въ нихъ описаніе Христа и Его таинства. Посему и сказалъ Іудеямъ: *аще бысте вѣровали Моисеови, вѣровали бысте и мнѣ: о мнѣ бо той писа* (Іоан. 5. 46); ибо исполненіе закона и пророковъ есть Христосъ (Матѣ. 5, 17 и Римл. 10, 4), чрезъ Коего и съ Коеимъ Богу и Отцу слава со Пресвятымъ Духомъ во вѣки. Аминь.
